



سلطنة عمان
وزارة الأوقاف والشؤون الدينية

معجم مصطلحات الإباضية

الجزء الثاني

ص - ي

تأليف

مجموعة من الباحثين

١٤٢٩هـ / ٢٠٠٨م

معجم

مصطلحات الإباضية



سلطنة عُمان
وزارة الأوقاف والشؤون الدينية

معجم مصطلحات الإباضية

المقيدة - الفقه - الحضارة

المجلد الثاني

ص - ١١

تأليف

مجموعة من الباحثين

1429هـ / 2008م

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابط بديل < mktba.net

جميع الحقوق محفوظة
لوزارة الأوقاف والشؤون الدينية
سلطنة عُمان

الطبعة الأولى

1429 هـ / 2008 م

(ما ورد في هذا المعجم لا يعبر بالضرورة عن رأي الوزارة)

حقوق الطبع محفوظة

لا يُسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال، أو حفظه ونسخه في أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو أي جزء منه. ولا يُسمح بترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ
وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى
عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ ﴾ (سورة التوبة)

إنَّ ما ورد في هذا المعجم من المؤلف والمختلف؛
يدلُّ في شقِّه الأول على وحدة أصول المسلمين
ووحدة مصيرهم، وفي شقِّه الثاني على ثراء
وتنوع، يعرف للأخ قدره، ولا يدَّعي الصواب
المطلق. فالاجتهاد العلمي في هذا السبيل حريٌّ
أن ينقل العقل المسلم إلى مكانته الحضارية
التي خلق من أجلها

حرف الصاد

صحب

الاستصحاب

(أصول الفقه)

معنى الاستصحاب إبقاء ما كان على حاله التي هو عليها من وجود أو عدم، ما لم يرد دليل ينقله عن حكم أصله إلى حكم آخر.

ومبنى الاستدلال بالاستصحاب حكم العقل ببقاء الشيء وعدم تغييره إلا بمحدث. وتتفرع عنه بعض القواعد الفقهية، مثل: الأصل براءة الذمة، والأصل بقاء ما كان على ما كان.

ويعد استصحاب الأصل ضمن أقسام مصادر الشريعة الأساسية، كما ذهب إلى ذلك الجناوي، فهو يجعلها ثلاثة: أصل ومعقول أصل واستصحاب حال الأصل. ويقسم استصحاب حال الأصل إلى ثلاثة: براءة الذمة وشغل الذمة والاستحسان.

وهو ما ذهب إليه الوارجلاني في العدل والإنصاف، لكنه جعل الاستصحاب ملاذ الفقهاء إذا اشتبهت عليهم الأدلة الأخرى ثبوتاً أو تفسيراً، فهو يقول بأن الظاهر والعام وأخبار الآحاد طرق مستعملة، فإذا تقاومت غلبوا عليها الرأي والقياس واستصحاب الأصل.

ويعتمد على الاستصحاب في الدفع والإثبات، إذ يحتج به لإثبات الحقوق ولدفع الدعاوى.

المصادر:

. الجناوي: الوضع، 6-7.

الوارجلاني: العدل والإنصاف، 1/14، 62، 63.

السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 2/179.

صحب

أصحاب الأعراف

(عقيدة، تفسير)

ينظر: عرف / أصحاب الأعراف

صحب

أصحاب الألواح

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

ينظر: لوح / أصحاب الألواح

صحب

أصحاب الكتب

(حضارة، نظم، مغربي)

ينظر: كتب / أصحاب الكتب

صحب

أصحابنا

(حضارة، تسميات)

يطلق لفظ أصحابنا بالإضافة، أو الأصحاب بـ"ال" العهدية في المصادر الإباضية على الموقفين من أتباع المذهب الإباضي، ويستعملها المشاركة والمغاربة على السواء. وقد كان استعمال هذا المصطلح ساريا منذ القرن الثالث، إذ ورد عند محمد بن محبوب (ق3هـ / 9م)، ولؤاب بن سلام (ق3هـ / 9م) في كتابه: بدء الإسلام وشرائع الدين.

وقد يعني مصطلح أصحابنا في مصادر الفقه فقهاء المذهب وعلماءه دون عامة الناس.

ويستعمل مصطلح "قومنا" للدلالة على باقي المسلمين من غير الإباضية، في مقابل لفظ أصحابنا.

المصادر:

- . ابن سلام: بدء الإسلام، 102.
- . ابن بركة: الجامع، 102/2.
- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 61، 62، 63.
- . العوتبي: الضياء، 137/2.
- . الوسياني: سير، (مخ)، 40/1.
- . الشماخي أحمد: السير، 262.
- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 126/1، 293، 294.
- . جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 243.

صحب

حجية قول الصحابي

(فقه، حديث)

ذهب الإمام جابر بن زيد وابن سلام والجيطالي إلى تفضيل آراء الصحابة عليهم السلام دون اعتبارها حجة ملزمة.

أما ابن بركة فيرى حجية قول الصحابي في مواضع الاتفاق، أما ما كان محل اختلاف فليس بحجة. ويذهب السالمي إلى القول بعدم حجّيته بدليل اختلاف الصحابة عليهم السلام فيما بينهم، وعدم إلزام بعضهم حجة بعض.

المصادر:

- . ابن سلام: بدء الإسلام، 81.
- . ابن بركة: الجامع، 23-22/1.

- . الجيظالي: قناطر الخيرات، 106/1.
. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 65-63/2.
. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 708-700.

صحب

الصحابي

(أصول الفقه، حديث)

الصحابي كل من عاصر النبي ﷺ وشاهده، وآمن برسالته، ومات على الإيمان. وعرفه السالمي بأنه «من اجتمع بالنبي بعد البعثة مؤمنا به، مميزا، على وجه يُتعارف»، ولا يدخل في الصحابي من ارتد عن الإسلام أو نافق وفسق من بعد إيمانه، لأنه لم يمت على الإيمان.

واشترط بعضهم أن يغزو مع النبي ﷺ أيضا، وبعضهم يشترط أن يروي عنه، وبعض قيده بطول الصحبة سنة أو سنتين، والصحيح عدم اشتراط ذلك. ومن رأى النبي ﷺ قبل بيعته ولم يؤمن به إلا بعد موته فهو تابعي. ومن آمن به ولم يره لبعد الشقة، ففيه خلاف، مثل النجاشي.

أما الأعمى الذي سمع صوته أو الأخرس الذي رآه ولم يسمعه، فكلهم صحابة ﷺ ما داموا آمنوا به واتصلوا به في حياته، وشاهدوا هديه حسبما أمكنهم.

المصادر:

- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 149/1.
. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 273/7.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 41-40/1.
. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 12/1؛ 44-42/2. مشارق أنوار العقول، 25.
. يُّوض إبراهيم: فضل الصحابة، 5.

- . مطهري محمد: فتح المغيث، 102-103.
. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 700.
. القنؤي سعيد: شرح غاية المراد، 15.

صحب

عقد الصحبة

(فقه، معاملات)

ينظر: عقد / عقد الصحبة

صحح

أصح حديث

(فقه، حديث)

يقول القطب اطفيش: «وأصح الأحاديث ما رواه الربيع بن حبيب عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن الصحابي عن رسول الله ﷺ لمزيد ورع هذا السند وضبطه».

المصادر:

- . اطفيش القطب: وفاء الضمانة، 7/1.
. البوسعيدي صالح: رواية الحديث عند الإباضية، ص72-73.

صحح

الصحيح

(أصول الفقه)

الصحيح عند أهل اللغة الثابت والسليم. وعند الفقهاء هو الجائز شرعا، وغير الصحيح ما لا يجوز شرعا.

والمشهور أن الصحيح ما وافق أمر الشرع، وعرفه البرّادي بأنه «الإعلام بوقوع الشيء على مقتضى ما يوافق الشريعة، وإجزاؤه، وبراءة الذمة منه». وفي المعاملات ترتيب أثر الشيء عليه واعتباره سببا لحكم آخر، كالمملك أثر للعقد الصحيح الذي يعتبر سببا لإباحة التصرف. وقد اختلف الفقهاء هل تقتضي الصحة براءة الذمة؟ وعبارات الإباضية تفيد ذلك، فما قالوا فيه صحيح فهو إشعار بإجزائه وبراءة الذمة منه. ولذلك عرفه البدر الشماخي بأنه موافقة الأمر. وقيل سقوط الضمان، وهو معنى الإجزاء.

المصادر:

- . البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 183/1 ط.
. الشماخي أحمد: مختصر العدل، 17. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 277.
. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 215/2. روض البيان، 48.

صحف

الصحفة

(حضارة، مكاييل، مغربي)

مكيال استعمل في عهد الدولة الرستمية بنواحي مدينة تنس (شمال غرب الجزائر) يقدر بـ: ثمانية وأربعين قادوساً، والقادوس ثلاثة أمداد بمدّ النبي ﷺ. 1 صحفة = 48 قادوسا = 144 مدّا.

المصادر:

. الباروني: الأزهار الرياضية، 56/2.

صدق

التصديق

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هو إدراك النسبة المحكوم بوقوعها أو عدم وقوعها على وجه التسليم.

والتصديق محلّه الأخبار والأفعال، فإن طابقت الواقع فهي صادقة وإن لم تطابقه فهي كاذبة.

ويكون العبد مؤمناً إذا كان مصدّقاً بالقلب واللسان والفعل معاً، ويقابله المشرك المكذّب بها جميعاً، وأمّا المنافق فهو المصدّق باللسان فقط.

قال تعالى: ﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ (سورة العنكبوت: 3)، أي ليميزن الله بين المؤمنين الذين صدقوا في قولهم: آمناً، بأن يؤدّوا الفرائض، ويصبروا على الشدائد، وبين الكاذبين في ذلك.

المصادر:

. الوارجلاني: الدليل والبرهان، 5/2.

. الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 163/1.

. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 39/11.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 39.

صدق

العامل على الصدقة

(فقه، زكاة)

ينظر: عمل / العامل على الصدقة

صرر

الإصرار

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هو الإقامة على الذنب، كبيراً أو صغيراً، وعدم الإقلاع عنه، وعدم التوبة منه، وهو من الكبائر.

وقد اختلف الإباضية في تحديد مدلول الإصرار على الصغيرة بين مضيق وموسع.

فأما المضيّقون فيرون أنّ الإصرار هو تأخير التوبة الفوريّة من المعصية الصغيرة حين ارتكابها؛ وأما الموسّعون فعندهم الإصرار هو اعتقاد ترك التوبة، والعزم على معاودة الذنب، وعدم الندم.

وقد وضع الموسّعون عدّة شروط إذا تحقّقت في المذنب كان مُصرّاً، منها:

- إتيان الذنب عمداً.
- التماذي في الذنب والإقامة عليه.
- اعتقاد المعاودة للذنب.
- الاستخفاف بنهي الله تعالى واستصغار المعصية والتهاون بالعقوبات.
- معاندة الله تعالى والتماذي على عصيانه.
- عدم الندم والسكوت عن التوبة والإعراض عنها وعدم الرغبة فيها.
- أن يستتاب ويصرّح بقوله: لا أتوب.
- الموت قبل التوبة.

قال القطب: «أما المصّر، المعاند لرّبه، المتماذي على معصيته، وارتكابها عمداً، وعوّل أنّه لا يفارقها أبداً حتّى يلقي ربّه، فأصرّ واستكبر، فخاب وخسر، فلقي ربّه غداً في المحشر منكوساً مركوساً، فليس في هذا مطمع؛ إذ لا يليق بحكمة البارئ سبحانه إسعافه على إصراره وخلافه، وما وراءه من الذنوب فليس بمستحيل العفو عنه».

وأتفق الفريقان على أنّ إتيان العاصي للذنب، والاستخفاف بنهي الله تعالى هو إصرار بإجماع، واختلفا في العاصي الذي لم يتب توبة فوريّة حين ارتكابه الذنب، أمصرّ هو أم لا؟

ذهب البعض إلى أنّه مصرّ، وذهب آخرون إلى أنّ تأخير التوبة لا يكون إصراراً ما دام يدين بها.

وثمره تفصيل الموسعين في ضوابط الإصرار هي احترازهم من عدم إطلاق صفة الإصرار على صاحب المعصية الصغيرة إلا في حالات نادرة لا يقع فيها إلا معاند ومكابر ومستخفٌ بدين الله تعالى.

ويمكن اعتبار صاحب الذنب الصغير غير المستخف به ليس مصرّاً باعتبار ما يأتي:
- الصغائر وإن كانت معلومة بالوصف والتعيين عند المشاركة (خلافاً للمغاربة القائلين: إنها معلومة بالوصف فقط) فهي لا تبقى؛ لأنها تُمحي بمكفّرات كثيرة ثابتة بالنص.

- لا يوجد دليل قطعي على تحوّل الصغائر غير المكفّرة إلى كبائر.
وأما الإصرار على الكبيرة فهو مهلكة للعبد عند الفريقين إن لم يتب منها، وقد استدّلوا على الإصرار بقوله تعالى: ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (سورة آل عمران: 135).

المصادر:

- . علماء الإباضية: سير، (مخ)، 55/1-56.
- . الكدسي: المعتمر، 222/1؛ 125/2.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 26/3؛ 10/5، 18، 26، 27، 39، 57، 58.
- . العوتبي: الضياء، 33/4، 34، 37، 38، 39، 44.
- . السوفي: السؤالات، (مخ)، 95، 387، 400.
- . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 68/1؛ 42/2، 57، 105.
- . الحيطالي: شرح النونية، (مخ)، 26/1، 27/2. قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 132/1، 202، 203، 305، 306.
- . الشميني عبد العزيز: النور، 297.
- . البشري: مكنون الخزان، 215/1، 216.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 18/10، 25، 120.
- . اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 70/1. شرح النيل، 15/16، 16، 256، 343.
- 361؛ 25/17. تيسير التفسير، 326/5.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 378، 381، 383.

- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 237/1.
 . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 28.
 . الجعبري: البعد الحضاري، 575، 577، 579.
 . الحراصي: الشفاعة، 121، 122، 123، 125.
 . الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 268.
 . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 432-436، 439، 440.
 . النوهي: الكبيرة، 16، 17.

صرر

المصرأة

(فقه، معاملات)

التصرية: جمع اللبن في الضرع، وصررت الناقة شددت فوق مخارج اللبن من ضرعها الصرار، وهو خيط يشد كذلك.

وعند الفقهاء هو: ترك اللبن يحقن في ضرع الأنعام للبيع لتغيرير المشتري. وهو منهى عنه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لَا تُصَرُّوا الْإِبِلَ وَالْغَنَمَ...»*. ومثل الإبل والغنم في ذلك البقر وغيره ضبطاً ونهياً.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 325/2.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 192/8.
 . * البخاري: كتاب البيوع، باب النهي للبايع أن لا يحفل الإبل والبقر والغنم، 2041؛ 755/2. أحمد: باقي مسند المكثرين، مسند أبي هريرة، 242/2، رقم 7263.

صرط

الصراط

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث)

اختلف في معنى الصراط الوارد في الآيات والأحاديث إلى ثلاثة آراء:

- الأول: أنه معنى مجازي، وهو دين الله الحق، الذي افترضه على عباده، وشرعه الذي أنزله عليهم، وارتضاه لهم، ويوصف بالرقّة والحذّة على المجاز، باعتبار الهلاك المعترى للإنسان عند مخالفة دين الله تعالى.

- الثاني: أنه معنى حقيقي، وهو الجسر الموضوع على متن جهنّم، يمرّ عليه الناس في المحشر؛ إمّا إلى الجنة وإمّا إلى النار، بأوصافه المادية الواردة في الأحاديث.

- الثالث: حاول أن يجمع بين الرأيين؛ بأنّ بعض النصوص تُحمل على المجاز، مثل قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (سورة الفاتحة: 5)، وقوله ﷺ: «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَعَلَى جَنْبَيْهِ صُورَانِ فِيهِمَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَتَةٌ وَعَلَى الْأَبْوَابِ سُورٌ مَرْخَاةٌ...»*.

وبعضها تحمل على الحقيقة، مثل قوله تعالى: ﴿فَاسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ﴾ (سورة يس: 66). وقوله ﷺ: «...أَمَّا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ فَلَا يَذْكُرُ أَحَدٌ أَحَدًا...وَعِنْدَ الصِّرَاطِ إِذَا وُضِعَ بَيْنَ ظَهْرِي جَهَنَّمَ»**.

وبعضها يجوز فيها الوجهان، مثل قوله تعالى: ﴿فَإِهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْحَكِيمِ﴾ (سورة الصافات: 23).

وجمهور الإباضية على أنّ الصراط معنوي؛ إلّا أن بعض العلماء أجازوا حملها على الحسّي كذلك، منهم هود بن محكم، والجيطالي، والبرادي، والقطب اطفيش. ولا خلاف في أنّ الإيمان بالصراط على إطلاقه واجب شرعاً؛ لثبوته بنصوص قطعية من القرآن والسنة. وأمّا الخوض في حقيقته، فهو إقحام للعقل في مسائل الغيب التي لا تثبت إلّا بالنقل.

وصرّح القطب بأنّ المسألة ليست من الأصول التي يقطع فيها عذر المخالف، وأنّ إثباته على ظاهره من الفروع. وأمّا السالميّ فقال: «والذي

يظهر لي إبقاء الأحاديث على أصلها، من غير تعرض لردّها على راويها، وتفويض أمره إلى الله، فمن صدّقها من غير قطع بكفر من خالفه فقد أحسن ظنّه بالراوي، ولا بأس عليه إن شاء الله».

المصادر:

- . هود بن محكم: تفسير، 1/ 283؛ 2/ 318.
- . العوتبي: سير، (مخ)، 14و.
- . تيفورين: أصول الدين، (الملحق)، 417.
- . الجيظالي: قناطر الخيرات، 1/ 318.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 428، 440.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 487/5.
- . ناصر بن أبي نيهان: زيادة على تمهيد قواعد الإيمان، 1/ 94-96.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 46/7. شرح أصول تبغورين (مخ)، 536-547.
- . حاشية القناطر، (مخ)، 1/ 38و. جواب إلى محمد بن عبد الله الخليلي، (مخ)، 2ظ.
- . مجموع رسائل القطب (مخ)، (أ- ز 06)، 7. وفاء الضمانة، 108/6-109. شرح الدعائم، 1/ 248. جامع الشمل، 2/ 92. جامع الوضع والحاشية، 96. إزالة الاعتراض، 4. كشف الكرب، 1/ 12.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 285-286.
- . الخروصي سيف: جامع أركان الإسلام، 6. الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 1/ 171.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 1/ 69.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 55.
- . الجعيري: البعد الحضاري، 709-710.
- . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 179-183.
- . ابن ادرسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 338، 339.
- . * أحمد: مسند الشاميين، حديث النّوّاس بن سميان، 4/ 183، رقم 17182.
- . ** أبو داود: كتاب السنّة، باب في ذكر الميزان، 4/ 240، رقم 4755.

الصرف

(فقه، معاملات)

الصرف: هو بيع الثمن بالثمن، بتبديل الفضة أو الذهب بالآخر أو بجنسه حاضرا، والمراد بالثمن ما خلق للثمنية، فيدخل فيه الذهب والفضة، مصوغا وغير مصوغ، والنقد المتداول من فلوس وغيرها.

ولا يجوز إلا بالتقايض في نفس المجلس، يدا بيد، فإن لم يحضرا أو أحدهما فقط قربا، وإن افترقا قبل التقايض لم يصح.

ولا يجوز أن يُشترط الخيار، فإن شرطاه فسخ الصرف، وقيل صح الصرف وبطل الشرط.

والصرف بيع، فيجوز فيه الأمر والتوكيل والخلافة والتولية والإقالة.

ولا تصح فيه الحوالة والحالة؛ لأدائهما إلى الربا، إذ لا تقايض فيهما.

واختلف العلماء في جواز الاتفاق على الصرف كذا بكذا قبل الحضور، قال القطب اطفيش في شرح النيل: الذي عندي جواز الاتفاق على ذلك؛ لأن الصرف جائز، فالاتفاق عليه جائز وما الاتفاق عليه إلا كالمواعدة بينهما، وإنما الممتنع عقده قبل الحضور».

ذهب المتقدمون من الإباضية إلى جواز تفاضل الجنس الواحد في الصرف لأن الربا عندهم محصور في النسيئة؛ لحديث: «إِنَّمَا الرَّبَا فِي النَّسِيئَةِ»*. لكن بعض المتأخرين منهم ذهبوا إلى تحريم ربا الفضل.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 385/2.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 40-38/8، 604-603، 610-612، 618.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 177/3.

* مسلم: كتاب المساقاة، باب بيع الطعام مثلاً مثل، 1218/3، رقم 1596. النسائي: كتاب البيوع، باب الفضة بالذهب وبيع الذهب بالفضة، 281/7، رقم 4581.

صرف

الصرف

(حضارة، مسكوكات، زنجبار/ تنزانيا)

عملة أصلها من نحاس، اعتمدها بعض سلاطين الإباضية الذين حكموا زنجبار، تشبه البيسة البرغشية، إلا أنها أخف وأصغر، كُتِبَ على وجهها «نقد داود بن سليمان» وعلى ظهرها «تعاملوا بالإحسان».

المصادر:

. المغيري سعيد: جبهة الأخبار، 136.

صرف

صرف السلطان برغش

(حضارة، مسكوكات، عُمان، زنجبار/ تنزانيا)

ينظر: بيس / البيسة البرغشية

صعب

بنو مصعب

(حضارة، تسميات، مزاب/ الجزائر)

ينظر: بنو مصعب / بنو مصعب

صعيد

الصعيد

(فقه، طهارات)

الراجح في المذهب أن الصعيد هو التراب النقي المُتَبَتُّ دون ما سواه، ويدل

لذلك ما رواه ابن عباس عن النَّبِيِّ ﷺ قال: «جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَتُرَابُهَا طَهْرًا»*. وهذا معنى أخص من قولهم: إن الصعيد كل ما صعد على ظهر الأرض.

ولذلك يرى الإباضية أن الأولى هو التيمم بالتراب. إلا أنه يجوز عندهم التيمم بما صعد من الأرض من حجر، وجص، وفخار، ومعادن، وتلج، وطين، إن فقد التراب ووجد أحد هذه الأشياء.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 313/1.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 395/1، 398. شامل الأصل والفرع، 227/1.

. بَكُوش يحيى: فقه الإمام جابر، 171/1.

*. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الطهارة، باب [25] قَرَضَ التَّيْمُ وَالْعُذْرُ الَّذِي يُوجِبُهُ، 45/1، رقم 167. مسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، 371/1، رقم 522. ورواه البخاري بلفظ: «وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا»، كتاب الصلاة، 168/1، رقم 427.

صغر

الصغيرة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث)

وهي كلُّ ذنب لم يُثَبِّت لفاعله حَدٌّ في الدنيا ولا وعيد في الآخرة، وهي دون الكبيرة، وتندرج في الاستثناء الوارد في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبِئُونَ كِبَايَرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ (سورة النجم: 32).

وهي السيئة التي وعد الله تعالى بغفرانها في قوله: ﴿إِنْ تَحْتَبِئُوا كِبَايَرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (سورة النساء: 31)، وقول الرسول ﷺ: «...وَأَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا...»*.

وقد اختلف الإباضية في تحديد الصغيرة إلى ثلاثة أقوال:

- الأول: الصغيرة معلومة بالوصف لكنّها غير معلومة بالتعيين، لكيلا يُستخفّ بأحكام الله تعالى، ولا يُتجرأ على ارتكابها، وهو قول المغاربة وبعض المشارقة.

- الثاني: الصغيرة معلومة بالوصف وموجودة في الخارج بالتعيين؛ لأنّها مغفورة باجتنب الكبائر، وليس في تعيينها داع إلى ارتكابها، وهو قول المشارقة والنكار. وقد أوردوا أمثلة منها: النظرة، والكذبة الخفيفة، والهلم بالمعصية، واللطمة.

- الثالث: لا وجود للصغيرة مطلقاً؛ لأنّ كلّ ما عصي به الله تعالى كبير، وهو قول منسوب إلى ابن عباس رضي الله عنهما.

وللصغيرة أحكام، هي:

- أنّها مغفورة بفعل الحسنات، بشرط اجتناب الكبائر، لقوله تعالى:

﴿إِنْ تَحْتَسِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (سورة النساء: 31) .

- الإصرار عليها كبيرة، إذا كانت من قبيل الاستخفاف بنهي الله تعالى،

لقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (سورة آل عمران: 135) ، ففي مدح الله تعالى لعدم الإصرار ذم للإصرار، الذي هو في نفسه كبيرة.

وفي ولاية صاحب الصغيرة قولان هما:

أ- يبقى على حالته السابقة من ولاية أو وقوف، وهو مشهور المذهب.

ب- هو في الوقوف؛ لأنّه في مرحلة بين الإصرار والتوبة، فإن أصرّ فهو في البراءة، وإن تاب فهو في الولاية.

المصادر:

- . الكندي محمد: بيان الشرع، 24/3، 25، 63/5، 64.
 . العوتبي: الضياء، 16/4، 17، 30.
 . أبو عمار عبد الكافي: الموجز، 121/2.
 . الجيظالي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 202/1 الحاشية.
 . الشماخي أحمد: شرح مقدّمة التوحيد، 108.
 . المصعبي يوسف: حاشية على متن الديانات، (إتمام حاشية السديكشي)، 42. حاشية
 على أصول تبغورين، 276.
 . الشميني عبد العزيز: النور، 284، 286.
 . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 83/9.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 71/16.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 374، 378.
 . الرواحي أبو مسلم: نثار الجواهر، 153/1، 182.
 . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 192/1، 239.
 . الجعبري: البعد الحضاري، 548.
 . الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 281.
 . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 437، 438.
 . الوهبي: الكبيرة، 18، 20.
 . * الترمذي: كِتَابُ البرِّ وَالصَّلةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، باب ما جاء في معاشرَةِ النَّاسِ،
 355/4، رقم 1987.

صقّر

الصفراء

(لفقه، جنابات)

الصفراء من أنواع الجروح، وتكون فوق الجلد. وتسميتها جُرْحًا مجاز، أو باعتبار جُرْح باطنها. وهي ما أظهرت صُفْرَة تحت الجلد. ولا يجب فيها

قصاص. والأرث الواجب فيها إذا كانت في الوجه، نصفُ ثَمْنٍ بعير. وإن كانت في غير الوجه، وجب فيها أقلُّ من ذلك حسب الموضع.

المصادر:

. القطب اطفيش، شرح النيل، 9-8/15.

صفر

الصفرة

(فقه، طهارات)

الصفرة دم متغير، أو ماء كالصديد يعلوه اصفرار. بعده الفقهاء من توابع الدم، فإذا جاءت الصفرة بعد الدم انتظرت المرأة يوما وليلة ثم تطهرت.

وتوابع الدم خمسة: الصفرة والكدرية والترية والعلقة والنبس، وهي ليست أصلا للحيض ولا للنفاس، إنما الحكم لما سبقها على الراجح، فإن تقدمها حيض أخذت حكمه، وإن تقدمها طهر فحكمها حكم الطهر.

المصادر:

. الجناوني: الوضع، 66، 71-72.

. الشماخي عامر: الإيضاح، 187/1.

. اطفيش القطب: الذهب الخالص، 117. شرح النيل، 221-222.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 64-62/4.

صف

الصف

(حضارة، نظم اجتماعية وسياسية، مزاب/ الجزائر)

تكتل جماعة من العائلات أو العشائر أو القبائل أو العروش يجمعها الأصل

الواحد أو المصالح الاجتماعية والسياسية المشتركة، ويشبه في ذلك التكتلات السياسية في هذا العصر.

ولقد عرف تاريخ مزاب صفتين متصارعين ومتنافسين هما: الصف الشرقي والصف الغربي؛ وبفضل جهود العلماء والزعماء المخلصين في لم الشمل وتوحيد الصفوف زال هذا الصراع ولم يعد بالتبع لهذا المصطلح وجود في القرن 13هـ/19م وبدايات القرن 14هـ/20م.

المصادر:

- . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 71.
- . معروف بالحاج: العمارة الدينية الإباضية، 70-71.
- . Amat: Le M'zab et les Mozabites, 192- 199.
- . Benkari Naïma: L'influence de l'Ibadisme, 22.
- . Berdouzi : les Structures politiques du Maroc, 163, 195.
- . Bousquet, G. H. : Recueil de délibérations, 18-51.
- . Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 45.
- . Didillon, H. M. Dionnadiou, C. : Habiter, 39.
- . Földessy: Entraide et solidarité, 67.
- . Gouvion, Met, E : Le kharidjisme, 230-254.
- . Huguet, J. : Generalité sur les Safs, 99.
- . Huguet, J. : Les Safs chez les Abadites, 151.
- . Merghoub Belhadj: Développement politique, 28.

صفي

الصوافي

(فقه، معاملات)

الصوافي أموال قوم جار عليهم السلطان فخرجوا منها وتركوها. وقيل: كانت أموالا للمحوس فلما ظهر الإسلام خيروا بين أن يسلموا أو يخرجوا ويدعوها.

ويرى ابن بركة أن الأصح فيها أنها أموال كانت لقوم من أهل الكتاب فبعث إليهم أبو بكر أن يسلموا أو يأذنوا بحرب، أو يعطوا الجزية، فأبوا كسل ذلك، ثم اضطروهم لتركها وهم صاغرون.

بينما حدد البرادي الصوافي بأنها الأموال التي خُصَّ لها رسول الله ﷺ من المغنم، وكان يأخذ من الصفايا التي كانت له، وهي التي قال الله تعالى فيها ﴿فَمَا أَوْحَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ (سورة الحشر: 6)، كأموال بسني النضير وفدك من خير.

فكان يأخذ منها نفقته ونفقة نسائه.

وكانت الصوافي بهذا المعنى الأموال التي اصطفاه الخليفة من عدوه، وهي تابعة للمال العام للمسلمين، وصارت في عمان تعني بيت المال.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 405/2.
- . العوتبي: الضياء، 263/6-264.
- . الكندي أحمد: المصنف، 61/17-62.
- . البرادي: الجواهر المنتقاة، 42.
- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 282/1-283.
- . البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب الجن ومن يترس بترس صاحبه، 2748؛ 1063/3.
- مسلم: كتاب الجهاد والسير، باب حكم الفيء، 1757؛ 1376/3.

صلب

الصلب

(فقه، جنائيات)

الصلب والتصليب أن يُعرض الجاني بخشبة ويطعن حتى يموت. وهو من جزاءات جريمة الحراية، وقد ذكره الله تعالى ضمن عقوبات المحارب في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (سورة المائدة: 33).

قال القطب اطفيش في التيسير: «ومذهبنا ألا يصلب موحد». وقال في شرح النيل «ولا يصلب أحد من أهل القبلة». أما المحارب غير الموحد فيصلب حيًّا، ثم يقتل بالطعن على الخشبة. المصادر: اطفيش القطب: شرح النيل، 14/612-615. تيسر التفسير، 4/20.

صلح

الاستصلاح

(أصول الفقه)

هو وصف مناسب ترتبت عليه مصلحة العباد، واندفعت به عنهم مفسدة، لكن الشارع لم يعتبر ذلك الوصف بعينه ولا يجنسه في شيء من الأحكام، ولم يعلم منه إلغاء له.

وقد اختلف في جواز التعليل به، وعُرف بالمناسب المرسل لدى المتكلمين.

المصادر:

- . الوارجلاني، العدل والإنصاف، 2/75-76.
- . الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 577.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 2/142-145، 185.
- . السيابي خلفان: فصول الأصول، 314-316.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 716-717.

صلح

الإصلاح

(حضارة، فرق، نظم اجتماعية وتربوية وسياسية، مزاب/الجزائر)

الحركة التي أسَّسها إبراهيم بن عمر بيوض في العشرينيات من القرن العشرين بمزاب الجزائر؛ وهي جزء من الحركة الإصلاحية في العالم

الإسلامي بقيادة جمال الدين الأفغاني، ومحمد عبده، وفي الجزائر بقيادة عبد الحميد بن باديس.

بذلت حركة الإصلاح جهودا في سبيل تغيير المجتمع ومحاربة الجهل وذلك بتأسيس نظام تربوي معاصر، يهتم بنشر التعليم في كل قرى مزاب، للذكور والإناث. كما أنشأت جمعيات ثقافية ورياضية واجتماعية، عملت على ترقية الفكر، وتنمية الروح الوطنية، وتهيئة الأمة لمواجهة الاستعمار.

المصادر:

. دبور: أعلام الإصلاح في الجزائر، 1/ 28-32.

. دبور: لخصّة الجزائر الحديثة، 3/ 178.

Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 80. .

Merghoub Belhadj: Développement politique, 60. .

صلح

الصلح

(فقه، أحكام)

الصلح لغة: قطع المنازعة عن رضا.

وشرعا: انتقال عن حق أو دعوى بعوض؛ لدفع نزاع أو خوف وقوعه. وبهذا التعريف يوافق الإباضية المالكية في إمكان وقوع الصلح قبل النزاع، خلافا للجمهور.

والصلح معاوضة كالبيع، وإبراء وإسقاط؛ فالمعاوضة أخذ ما يخالف الشيء المدعى فيه في الجنس أو في الصفة، والإبراء إسقاط بعض ما في الذمة إذا كان المدعى فيه غير معين، والإسقاط وضع بعض المدعى فيه إذا كان معينا وأخذ بعضه. ويجوز استعمال الإبراء بمعنى الإسقاط أو العكس.

والصلح أصل بنفسه. وهو جائز بين الناس إلا صلحا أحل حراما أو حرم حلالا؛ ومثال إحلال الحرام أن يصالح من دراهم أكثر منها فإنه ربا، ومثال تحريم الحلال أن يصالح زوجته على أن يطلق الأخرى، أو على أن لا يظأ زوجته. وقد يكون مندوبا إليه، أو واجبا أو مكروها أو حراما. ولا يكون إلا برضا الجميع.

والصلح جائز بين الأحرار البالغين الصحيح العقول من الرجال والنساء والموحدين والمشركين، وجائز في الحقوق كلها من الأنفس وما دونها من الجراحات والأقوال، وما يؤول إليها في المعنى من المعاملات والتعديلات، وفي الحقوق المعلومة والمجهولة ما حل أجله وما لم يحل، وما لا أجل له، وفي المعين وغير المعين.

ويصح في التركات عينا أو عرضا أو أصلا، مع علم مقدارها. ولا يجوز الصلح لخليفة على غائب أو يتيم أو مجنون، ولا لأحد فيما في يده لغيره، كوديعة وأمانة وعارية ومكرى ورهن ولقطة، وإنما يجوز الصلح للمرء في ماله ومال ولده الطفل أو المجنون.

ولا يجوز بالمجهول أو ما تضمن غررا، أو عند ادعاء الأحقية في الميراث في مشهور المذهب، وقيل: يجوز إذا أشكل بأمر من نسب أو غيره أو خيف قيام الفتنة. والصلح أحرز للحاكم من الإثم والجور، ويتعين وجوب الصلح على الحاكم إذا جهل الحكم أو خيفت الفتنة؛ لكن ينبغي أن يكون المصلح من غير الحاكم، لئلا يؤول إلى ضعف أمره وتكوين الحق، ولا ينبغي له ذلك إذا تبين له الحق. وينبغي أن يولي الصلح ثقة عارفا بالأحكام أو بعضها؛ مخافة أن يصلح في الأرض والجروح وغيرها بما لا يعلم.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النبل، 642-639/13، 645، 647، 649-653، 655-656.

الصلاة

(فقه، صلاة)

الصلاة في أصل اللغة الدعاء.

واصطلاحاً: هي أقوال وأفعال مفتوحة بالتكبير، مختتمة بالتسليم.

وتعدُّ الصلاة من الحقائق الشرعية التي نقلت عن معناها اللغوي، فإذا أطلقت في عرف الشرع لم يقصد بها إلا هذا المعنى.

صلاة الجنازة وسجود التلاوة صلاة على الراجح، يجب فيهما ما يجب في الصلاة من طهارة واستقبال للقبلة وغيرها، إلا أنهما تُعدان من الصلوات ذوات السبب، لذلك يمكن أداؤهما بعد الفجر وبعد العصر.

وصلاة الفرض خمس هن: الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح، هذا هو المجمع عليه، أما الوتر فاختلّفوا فيه؛ فمنهم من قال بوجوبه، وهو قول جابر بن زيد، ومحمد بن محبوب، ونسبه أبو ستة إلى الأكثر، وهو قول أبي حنيفة.

ومنهم من قال إنه غير واجب وإنما هو سنة مؤكدة، وهو قول الشماخي والقطب اطفيش وعليه الشافعية.

لكن لا يلزم القول بوجوبه تكفيراً تاركه؛ لأنه إنما ثبت وجوبه بدليل ظني.

المصادر:

ابن بركة: الجامع، 531/1.

الشماخي عامر: الإيضاح، 691/1.

اطفيش القطب: شرح النيل، 5/2، 7. شامل الأصل والفرع، 4/2.

السالمي نور الدين: معارج الآمال، 100-99/7؛ 221-216/12.

الصلاة الوسطى

(فقه، صلاة)

الصلاة الوسطى من معنى الفضل لا بمعنى التوسط بين شيئين.

اختلفوا في تحديد الصلاة الوسطى فقال الإمام جابر بن زيد هي صلاة الصبح. وقال آخرون هي صلاة العصر، وهو ما رجحه أحمد الخليلي للأدلة الدالة على ذلك.

ويرى القطب اطفيش أنها الصلاة المفضلة التي أخفاها الله لتحفيز الناس على المحافظة المثلى لكامل الصلوات حتى السنن منها تماماً كما أخفى ليلة القدر وساعة الإجابة.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 518/1.

. الجيطلاني: شرح النونية، (مخ)، 45/3و.

. اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 4/2.

. الحارثي: نتائج الأقوال، 79.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 221/1.

. بكروش يحيى: فقه الإمام جابر، 98/1.

صلو

المصلّي

(فقه، صلاة، نظم تربوية)

المصلّي مكان الصلاة، وقد يعم كل مكان يصلي فيه من غير المساجد، مثل مصلّى العيد.

ويذهب بعض الفقهاء إلى أن للمصلّي حكم المسجد، فإذا بُني لم يجر هدمه ولا تحويله إلى بناء آخر، إلا أن يحول إلى مسجد. ومن بنى مصلّى وأراد به الله، لم يجر له الانتفاع به في غير ذلك.

قد يطلق لفظ المصلّي على صحن المسجد الذي يُبنى متصلاً به.

يستخدم في بعض مدارس الإباضية بميزاب في الجزائر بتسمية المصلّي للقسم الخاص بتحفيظ القرآن، لأنه المرحلة التي يبلغ فيها التلاميذ سن

الصلاة، بل ويصلّون جماعة في قاعة الدراسة، فأصبح الاسم دالا على حقيقته وهو مكان الصلاة.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 237/5، 245، 251؛ 305/8؛ 464/12.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 187/1، 200.

صلو

وقف جماعة المصلين
(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

صلو

الإحرام للصلاة
(فقه، صلاة)

ينظر: حرم / الإحرام للصلاة

صلو

الاستخلاف في الصلاة
(فقه، صلاة)

ينظر: خلف / الاستخلاف في الصلاة

صلو

استدراك الصلاة
(فقه، صلاة)

ينظر: درك / استدراك الصلاة

التحليل في الصلاة

(فقه، صلاة)

ينظر: حلل / التحليل في الصلاة

صلاة الخوف

(فقه، صلاة)

ينظر: خوف / صلاة الخوف

الصلاة على النبي ﷺ

(عقيدة، فقه، أذكار)

للصلاة على النبي ﷺ معان ثلاثة حسب مصدرها:

1- من الله: رحمة.

2- من الملائكة: استغفار.

3- من سائر الخلق: دعاء. وصيغته: «اللهم صلّ على سيدنا محمد».

ويرى القطب وجوب الصلاة على النبي ﷺ كلما ذكر، حتى ولو في تلاوة

القرآن، ورأى بعض العلماء عدم وجوب الصلاة أو أن تلاوة القرآن، وهذا

الخلاف سائغ، إذ ليست المسألة من الاعتقاد.

المصادر:

. أبو الخواري: الجامع، 18/1.

. الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 65، 67.

- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 323/7، 324.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 189/2-190.
. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 17، 18.
. الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 11.

صلو

قصر الصلاة

(فقه، صلاة)

ينظر: قصر / قصر الصلاة

صما

اشتغال الصماء

(فقه، صلاة)

ينظر: شغل / اشتغال الصماء

صمد

الصَّمد

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

من أسماء الله تعالى، ويعني: القاهر فوق عباده، الذي تلجأ إليه الخلائق في حوائجهم. وهو الذي انتهى إليه السؤدد، وكمل في شرفه، ولا يحتاج إلى غيره، وهو الكامل في جميع أفعاله وصفاته، وهو الباقي بعد خلقه. ولم يُجز العوتبي وصف الله تعالى بالصمد في الأزل. بمعنى احتياج العباد إليه، لعدم إيجادهم بعد؛ لأنه يعدّه من صفات الفعل، إلا أن التحقيق

تصنيفها ضمن صفات الذات باعتبار أنه أهل للاتصاف بها في الأزل، ومن صفات الفعل باعتبار أنه سيخلق من يلتجئ إليه في حوائجه.

المصادر:

- . العوتبي: الضياء، 324/1.
- . الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 111/1 ظ.
- . أبو سنة محمد: حاشية الترتيب، 81-80/5.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 429-428/16.

صوت

الصوت البحري
(حضارة، فنون، عُمان)

ينظر: بحر / الصوت البحري

صور

الصورة
(فقه، لباس، زينة)

الصورة لغة: هي الهيئة الخاصة التي يتميز بها الشيء عن غيره.
والتصوير: هو صنع ما يماثل الشيء ويحكي هيئته التي هو عليها، سواء أكانت الصورة مجسمة أم غير مجسمة.

واصطلاح الفقهاء لا يختلف عن التعريف اللغوي.

يرى السالمي أن تصوير الحيوان حرام ومن الكبائر؛ للوعيد الشديد، سواء صنعه لما يمتنهن أم لغيره.

ورجح القطب اطفيش جواز اتخاذ صورة غير الحيوان، أو الحيوان بلا رأس، وحرّم صورة الرأس وحده، أو مع الجسد، نسجت أو خيطت أو صبغت. ولم ير أبو عبد الله محمد بن محبوب بأساً باستعمال ما يوطأ من التّصاویر في المتاع كاللبساط ونحوه.

واختلف العلماء في الصلاة بثوب فيه تصاویر، فذهب فريق منهم إلى التحريم، ويرى السالمي عدم جوازها بثوب فيه صورة ذوات الأرواح، وكذا لبسه، ولا بأس بالذي فيه غير ذي روح كشجر أو نخل.

وأجازها بعضهم للحديث: «إِلَّا مَا كَانَ رَقْمًا فِي ثَوْبٍ»*، ورجح أحمد الخليلي المنع؛ لأن الحديث لا يبيح الصلاة بالثوب الذي فيه تصاویر، وإنما يبيح إبقاء الثوب تفادياً لإتلاف المال.

وذهب أغلب علماء الإباضية المعاصرين إلى أن التصوير الشمسي لا يدخل في نهی النبي ﷺ عن التصوير**؛ لأنه انطباع للصورة كما في المرأة، وحصّر الحرمة في التماثيل والصور المحسمة.

المصادر:

- . اطفيش القطب: شرح النيل، 443/8؛ 43/2.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 277-274/6.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 733-732/2.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 40/1.
- . * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح: كتاب الصلاة ووجوهها، باب في الثياب والصلاة فيها وما يستحب من ذلك، 72/1، رقم 276. البخاري: كتاب اللباس، باب من كسره القعود على الصور، 2222/5، رقم 5613.
- . ** البخاري: كتاب البيوع، باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح، 775/2، رقم 2112. مسلم: كتاب اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، 1665/3، رقم 2106.

صور

المصوّر

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث)

يقال: صوّرت الأمر إذا بيّنته بيّناً شافياً.

واصطلاحاً هو: تمييز المخلوقات بعلامات وصور مختلفة، وهيئات متباينة، حتّى يتبيّن بعضها من بعض؛ وهو كذلك: جعل الشيء على صورة لم يكن عليها بالتأليف.

والله تعالى المصوّر والمقدّر لجميع ما خلق، كما ورد في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ (سورة آل عمران: 6) .

ولا يجوز فهم التصوير في حق الله تعالى بالمعنى الذي ينسب للمخلوقين،
وأحاديث «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ...» * تعني أن الله تعالى خَلَقَ آدَمَ،
وصورَه على صورته البشرية، التي قدَّرها له في الأزل.

المصادر:

- . الجيطالي: شرح التوبة، (مع)، 65/1، 111و.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 74.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 240/2-241.
- . * البخاري: كتاب الاستئذان، باب بدء السلام، 2299/5، رقم 5873. مسلم: كتاب
البر والصلة والآداب، 2017/4، رقم 2612.

صوم

الإجارة على الصيام

(فقه، صوم)

ينظر: أجر / الإجارة على الصيام

الصوم

(فقه، صوم)

الصوم لغة: الإمساك مطلقاً.

واصطلاحاً: هو الإمساك عن الأكل والشرب والجماع وسائر المحرمات من طلوع الفجر إلى غروب الشمس بنية التقرب إلى الله.

وبناء على هذا التعريف، فقد ذهب جمهور الإباضية إلى أن الصوم ينتقض بارتكاب المعاصي علاوة على الأكل والشرب والوطء، وقيدوا بعضهم بالكبائر دون الصغائر، بينما ذهب بعضهم إلى أن الصوم لا ينتقض بارتكاب المعاصي.

من أكل أو شرب أو جامع في نهار رمضان، لزمته التوبة والقضاء والكفارة، وهي عتق رقبة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين، فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً. وقال البعض هي على التخيير بين العتق و الصيام الإطعام.

واختلفوا في القضاء، فقال بعضهم يقضي شهراً، قياساً على الحج إذا أفسده، وقال بعض يقضي ما مضى.

يشترط في القضاء التابع.

كما يرى الإباضية أن المنحب في نهار رمضان، إن تمأون ولم يغتسل، انتقض يومه، لقوله ﷺ: «مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا أَصْبَحَ مُفْطِرًا»^{*}، وقياساً للحنابلة على الحيض والنفاس، بجامع كونها حدثاً. وفي قضاء ما قبله خلاف.

ومن تقياً عمداً في نهار رمضان فعليه قضاء يومه على الراجح، لحديث أبي هريرة أن النبي ﷺ: «مَنْ ذَرَعَهُ الْقِيءُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ وَمَنْ اسْتَقَاءَ عَمْدًا فَلْيَقْضِ»^{**}.

المصادر:

الجنائني: كتاب الصوم، 11.

الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 114.

- . الشماخي عامر: الإيضاح، 201/2-202.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 342/3، 344، 399-400.
. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 95/18، 97، 102، 119، 139-143.
. الخليلي أحمد: الفتاوى، 345/1، 346-348، 350.
. * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الصوم، باب ما يفطر الصائم، 81/1، رقم 315.
. ** الترمذي: كتاب الصوم عن رسول الله، باب ما جاء فيمن استقاء عمدا، 98/3، رقم 720. أبو داود: كتاب الصوم، باب الصائم يستقي عمدا، 310/2، رقم 2380.

صوم

وقف الصيام

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

صوم

وقف فطرة الصائم

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

صيد

صيد المحرم

(فقه، حج)

الصيد لغة: مصدر بمعنى الاصطياد والقنص، وبمعنى المصيد.
اصطلاحاً: هو الحيوان البري المتوحش المأكول اللحم.

المراد بالصيد الذي يحظر على المحرم، كل ما يمكن أن يصاد من حيوان البر، ولو لم يحل أكله شرعا.

ومن اصطاده متعمدا وهو محرم وجب عليه الجزاء.

وذهب الإباضية إلى القول بوجوب الجزاء ولو في حال الخطأ.

والصيد إذا صاده المحل وذبحه لا يجوز للمحرم أكله، سواء ذبح له أم لمحل آخر أم لمُحرم غيره، وهو مروي عن علي، وابن عباس، وجابر بن زيد.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 52/2، 62.

. الشماخي عامر: الإيضاح، 272/2 - 274.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 102/4، 105.

صين

السفن الصينية

(حضارة، ملاحية بحرية، عُمان)

سفن تجارية كبيرة كانت تصنع في عُمان في (ق4 هـ / 10م)، وتُستخدم

في التجارة مع الصين ومنها جاءت التسمية.

وتبين الوثائق أن أهل كانتون (شنغهاي حاليا) كانوا يتعجبون من ضخامة

تلك السفن.

المصادر:

. العاني عبد الرحمن: دور العُمانيين في الملاحة، 14-15.



حرف الضاد

ضبط

وقف المضاب

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

ضبط

الضبط

(عقيدة، علم الكلام)

الضبط من الصفات الواجبة في حقّ الرسل، وهو سماع الكلام كما يحقّ سماعه، ثمّ فهم معناه الذي أريد به، ثمّ حفظه ببذل المجهود، والثبات عليه بمذاكرته، إلى حين أدائه وتبليغه إلى غيره.

وأدلة وجوب الضبط على الأنبياء والرسل هي نفسها أدلة وجوب العصمة في حقهم.

المصادر:

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 178/5.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 226-228.

. وينن مصطفى: آراء الشيخ الطقيش، 235-237.

ضحو

الضواحي

(حضارة، زراعة، عُمان)

مزارع النخيل التي تكون غير مسيجة عند العُمانيين، وتسمّى مقاصير إذا

كانت مسيحة بخلاف المنطقة الشرقية فيسمونها الضواحي ولو كانت مسيحة. وتشكل الضواحي إحدى أهم أقسام الصوافي، حيث يعتمد عليها بيت المال اعتمادا كبيرا لوفرة محصولها من الرطب والتمر صيفا وشتاء. والعرف في عُمان أن نخيل الضاحية إذا سقط ثمره فيجوز لجميع الناس أخذه، وأما تمر نخيل المقصورة فهي مقصورة على صاحبها.

المصادر:

. السيابي أحمد: الأثر الحضاري لأصول بيت المال في عُمان، 94.

. الحديدي سعيد: (مقابلة).

. الشرياني خلف: (مقابلة).

ضرب

المضاربة

(فقه، معاملات)

المضاربة مفاعلة من الضرب، وهو السير في الأرض، ويراد به السفر للتجارة وابتغاء الرزق من فضل الله.

وفي الاصطلاح: عقد شركة في الربح بمال من رجلٍ وعمل من آخر. وتسمى أيضا قراضًا.

وصورتها أن يدفع الرجل ماله إلى آخر ليعمل فيه، وما يكون من ربح فهو بينهما حسب الاتفاق، أما الخسارة فهي على صاحب المال. وتمثل خسارة العامل في ضياع جهده.

وذكر ابن بركة أنهم أجمعوا على أن المضارب لا يخسران عليه، ولا يضمن من المال شيئاً ما لم يتعدّ فيه.

وإن اشترط عليه رب المال الضمان فالشرط باطل، وقال بعض الإباضية إذا اشترط رب المال على المضارب ضمان المال أو ضمان بعضه فالمضاربة باطلة.

واختلفوا في مشاركة الذمي للمسلم، فذهب الأكثرون إلى المنع احترازاً من المال الذي خالطه الحرام، وذهب ابن بركة إلى الجواز.

أما عن نفقة المضارب وكسوته، فقد ذكر ابن بركة الخلاف فيها إذا اشترطها المضارب على رب المال، فقال كثير من الفقهاء إن الشرط ثابت، وله من ذلك الوسط من الكسوة والنفقة، وقال آخرون: إنه شرط باطل، إلا أن يشترط شيئاً معلوماً لكسوته ونفقته.

وأيد ابن بركة قول من ذهب إلى فساد المضاربة بهذا الشرط، لأن النظر يوجب ذلك، إذ تخرج هذه النفقة من الربح، وهو أمر غير حاصل بعد، ولا يدري المضارب أيربح أم يخسر.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 368/2-369.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 302/10.

. السالمي نور الدين: جوهر النظام، 166/1.

. الشيخ بالحاج محمد: الاستثمار واقتصاد السوق، 74-77.

. الخليلي أفلح: المساقاة، 281.

ضعف

الإمام الضعيف

(عقيدة، حضارة، سياسة شرعية)

ينظر: أمم / الإمام الضعيف

ضعف

الضعيف

(عقيدة، علم الكلام، أصول الفقه)

يرد مصطلح الضعيف في مصادر الإباضية للعاجز عن الاجتهاد، ولكنه ليس بجاهل للأحكام.

فقد ذكر الكدمي أن الضعفاء لا يؤمنون على العلم ولا يُعرفون بالعلم، وهم بمنزلة الدليل، فهم يعرفون الأحكام، ولكنهم لا يدركون الأدلة، ولا يحققونها، وليسوا أهلاً للاجتهاد، فيدلّون الناس عليها دون أن يستقلوا بأرائهم في الفتوى.

ولذلك اعتبر الضعيف دليلاً إلى الحق ولكن العالم المجتهد أرفع منه منزلة، لأن له ما ليس للضعيف إذ يصر الرأي دونه، أما الجاهل فليس دليلاً إلى الحق أصلاً. والضعيف في أحكام الولاية والبراءة والوقوف هو مَنْ لا علم له بأنواعها وأحكامها، وليس بحجة في ذلك.

وتقبل شهادة الضعيف لإثبات الولاية والبراءة، لكن لا يجوز له أن يصدر الحكم على أحد بنفسه إلا برجوعه إلى العالم الحجة.

المصادر:

. الكدمي: المعتر، 1/29.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 451/9.

. البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1/291، 298، 303.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 17/463، 488.

ضعف

الضعيف والمضعف

(فقه، حديث)

ما قصر عن درجة الحسن بسبب وهن في سنده كالطعن في بعض رواياته وتفاوت درجاته في الضعف بحسب بعده عن شروط الصحة.

وعرفه القطب اطفيش بقوله: «والضعيف ما لم يجتمع فيه شروط الصحة والحسن». ثم قال: «وإن شئت فقل: الضعيف ما قصر عن درجة الحسن».

والضعيف ليس حجة في الأحكام، إلا أن العلماء اختلفوا في جواز العمل به في فضائل الأعمال، فذهب البعض إلى جواز العمل به وروايته في فضائل الأعمال، واشترط بعضهم بيان ضعفه، بينما لم يشترط آخرون ذلك، وكان هذا الرأي هو الذي يميل إليه القطب اطفيش حيث يقول: «ويجوز عند العلماء العمل به وروايته والوعظ به بلا بيان ضعفه، لا في صفات الله تعالى وأحكام الحلال والحرام».

ويرى السالمي أن الحديث المضعف هو ما لم يُجمع على ضعفه، بل في متنه أو في سنده تضعيف لبعضهم وتقوية للبعض الآخر. وهو أعلى مرتبة من الضعيف.

المصادر:

. اطفيش القطب: وفاء الضمانة، 11/1.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 50/2.

. البوسعيدي صالح: رواية الحديث عند الإباضية، 25، 26.

ضلل

الإضلال

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينسب الإضلال إلى الله سبحانه وتعالى، وينسب إلى الشيطان.

أمَّا الإضلال من الله فيأتي على معان، منها:

- خلق القدرة على المعصية، في العبد المكلف، كخلق القدرة على الطاعة.

- عدم الهداية والتوفيق والعصمة، وهو الخذلان.

- تسمية العاصي بالضال، كما في قوله تعالى: ﴿أَتَرِيدُونَ أَنْ تَهْتَدُوا مَنْ

أَضَلَّ اللَّهُ﴾ (سورة النساء: 88).

والإضلال من الشيطان لا يكون إلا بمعنى تزيين المعصية، والدعوة إليها، دون سلطان على إرادة العبد، وفي الآية: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَن دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ (سورة إبراهيم: 22) .
ولم تُعَبَّد بالتدقيق في جزئيات الإضلال وحدوده، وإنما تُعَبَّدنا باجتناّب الضلال وسبله.

المصادر:

- . عبد الوهاب الإمام: مسائل نفوسة، 42. جوابات، (مخ)، 15ظ.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 199/5 - 200.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 49 / 16.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 377.

ضلل

الضلال

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

الضلال مطلقا التنكُّب عن طريق الهدى والحق، قال تعالى: ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ (سورة يونس: 32) ، وهو مراتب، أدناها: إتيان القول، وتضييع العمل. وقد يأتي مرادفا للكفر، والنفاق، والفسق، والمعصية، حسب السياق.
وينسب الضلال للعبد من جهة قدرته التي خلقها الله فيه على مخالفة أمره تعالى، ويستحيل أن تكون مخالفة لإرادته عز وجل، وهذا معنى كون الإضلال من الله والضلال من العبد.

المصادر:

- . أبو الحواري: الجامع، 44/1.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 260/2.

- . العوتبي: سير، (مخ)، 7و.
- . السوفي: السؤالات، (مخ)، 472.
- . الحارثي: نتائج الأقوال، 13.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 299.

ضمير

الإضمار (أصول الفقه)

إسقاط شيء من الكلام يلزم معه تقدير المضمير ليستقيم فهم الكلام وصحته عقلاً أو شرعاً.

المصادر:

- . اطفيش: شرح شرح مختصر العدل والإنصاف، 69ظ-70و.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 1/257.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 344-345، 348.

ضمير

المضمير

(حضارة، عمران، مغربي)

المخبا الذي يُلجأ إليه في حال هجوم العدو على القصر (المدينة الإباضية المحصنة)، ويستخدم للتخزين أيضاً. وقد ينطق بالطاء عوض الضاد: المطمر، ويُطلق عليه في اللهجة المزابية اسم "تَمْضُمُورْت".

المصادر:

- . أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 204.

الضامن

(حضارة، نظم اجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

رئيس العشيرة هو الذي يرأس مجلس العشيرة، ويكون عادة الأكبر سناً أو الأبرز اجتماعياً، ويدعى الضامن ويسمى بالمزابية "أْمُقْرَانْ أُنْتْعَشِيرْت". وكان من مهام الضامن في الحقبة الاستعمارية جمع الإتاوات مثل: "البرزة" و"الكورفي" ودفعها للحاكم.

المصادر:

- . ديوز: لمحة الجزائر الحديثة، 1/ 233 - 234.
- . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح 4 (الإباضية في الجزائر)، 656/2.
- . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 32، 48 - 49.
- . نوح عبد الله: النظم التقليدية، 311.
- . خوجاجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 161.
- . Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 38- 40.
- . Fôldessy: Entraide et solidarité, 60.

مجلس الضمان

(حضارة، نظم اجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

- مجلس يتكون من ممثلي العشائر، يُعرف بمجلس الضمان أو جماعة الضمان وهو من هيئات نظام العشائر. بمدن وادي مزاب ووارجلان، ويتمثل دوره في الجانب الاجتماعي أكثر من خلال:
- الإسهام في تسيير الأمور العامة للبلدة بما يتماشى والصالح العام للعشائر.
 - إصدار القرارات التنظيمية المشتركة بين العشائر.

- اختيار ممثليهم في مجلس أعيان البلدة، وانتخاب مجلس المقاديم.
- بناء المنشآت العامة وصيانتها.
- الإشراف مع هيئة "لَاوَمْنَا" على صيانة أنظمة توزيع المياه على البساتين.

المصادر:

- . أعزام إبراهيم: غصن البان، (مخ)، 79.
- . دبوبز: نقضة الجزائر الحديثة، 234/1-240.
- . الجعبري: نظام المزابة، 114.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 58.
- . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 32، 48، 49.
- . نوح عبد الله: النظم التقليدية، 331.
- . خواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 161.
- . Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 38-40.

ضياء الدين

ضياء الدين

(حضارة، تسميات، مزاب/ الجزائر)

- لقب يُقصد به عبد العزيز بن إبراهيم التميمي (1130 - 1223هـ / 1717 - 1808م)، وهو صاحب المصنّفات العديدة ككتاب النيل، والورد البسام وغيرهما.

المصادر:

- . أطفيش القطب: شرح النيل، 592/2.
- . آل حكيم عمر: التميمي وكتابه المعالم، 27.

ضياع

المضيّع للعمل

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هو المسلم المخلّ بالواجبات الشرعية، المرتكب للكبائر.

وحكم المضيق بغير استحلال كافراً كفر نعمة، وظالم، وفاسق، قال تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، و﴿الظَّالِمُونَ﴾، و﴿الْفَاسِقُونَ﴾ (سورة المائدة: 44، 45، 47)، ويسمى ضالا، وعاصيا، ولا يسمى مؤمنا ولا مشركا، وتطبق عليه جميع أحكام الموحدين، إلا الولاية.

المصادر:

. هود بن محكم: تفسير، 1/473-474.

. الجناوني: الوضع، 16.

. - اطفيش القطب: تيسير التفسير، 4/45-46.

ضيف

الزيادة المضافة

(حضارة، مصنفات، عُمان)

ينظر: زيد / الزيادة المضافة

ضيف

وقف الضيافة

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

ضيق

المضيق

(عقيدة، أصول الفقه)

المضيق: هو ما كان الوقت فيه لا يسع إلا لأداء الفعل مرة واحدة، فإن أخره ضاق الوقت عن الأداء، وهو من أنواع الواجب.

ويطلق المضيق في مقابلة الموسع الذي هو ما يكفي الوقت فيه لأدائه وأداء مثله.

وقد يصير الموسع مضيقاً في آخر الوقت، كالصلاة قبل خروج الوقت. ويدخل في المضيق عند الإباضيّة ما يسمونه بـ"ما لا يسع جهله طرفة عين، وما يسع جهله إلى الورود". فالأول كالإيمان بالله وأركان التوحيد، والثاني يعم كل ما لم يكنفه الإنسان حتى يحين وقت التكليف فيها فتصير واجبا مضيقاً، وذلك مثل بلوغ الصبي، فيضيق عليه جهل الصلاة، وكذلك دخول رمضان فيضيق عليه جهل ما يتعلق به من أحكام، وحرمة الخمر يسعه جهله ما لم يقارّف أو يُعرض له الخمر لشرهما، وحينئذ يصير الموسع عليه مضيقاً. فيلزمه أن يعلم هذه التكاليف حتى يؤديها كما شرعت، ولا تبرأ ذمته إلا بذلك.

المصادر:

- 1. السوي: السؤالات، (مخ)، 478.
- 2. عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 96 97.
- 3. الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 291.
- 4. الثميني عبد العزيز: النور، 123.
- 5. أطفيش القطب: شرح النيل، 2/493؛ 6/545؛ 11/430.
- 6. ناجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضيّة، 597، 598.



حرف الطاء

طبق

الطبقات

(حضارة، مصنفات، مغربي)

إذا أطلق مصطلح الطبقات في المصادر الإباضيَّة بالمغرب فيعني كتاب طبقات المشايخ بالمغرب للدرجيني (ق7هـ / 13م)، الذي صنف تراجع العلماء والأئمة المغاربة دون المشاركة في اثني عشرة طبقة تضم كل طبقة خمسين عاما، وقد عد الطبقة الأولى من السنة الأولى للهجرة إلى السنة الخمسين، والثانية من السنة الخمسين إلى المائة، وهكذا حتى انتهى إلى الطبقة الثانية عشرة (550-600 هـ / 1155-1203م) ولا يُراعي في ذلك الميلاد ولا الوفاة، ولكن الزمن الأغلب في حياة المؤلف.

ولم يتكلّف الدرجيني الكتابة في الطبقة الأولى لأنها في اعتقاده أشهر من أن يضاف إليها شيء. ولذلك كتب أبو القاسم البرادي (810هـ / 1407م) كتابه الجواهر المنتقاة فيما أحلّ به كتاب الطبقات.

المصادر:

. الدرجيني: طبقات المشايخ، 201/2.

. البرادي: الجواهر المنتقاة، المقدمة.

. بخّاز إبراهيم: الدولة الرستميّة، 29، 30.

طررد

الطررد

(أصول الفقه)

هو الوصف الذي لا يتعلق به الحكم، ولم يُعهد من الشارع اعتباره في الأحكام.

ويعتبر الطرد من طرق حذف ما لا يصلح من الأوصاف في مسلك السير في باب القياس، وقد عرفه السالمي بأنه «حذف الوصف الذي علم من الشارع إلغاؤه مطلقاً في جميع الأحكام، أو إلغاؤه في بعضها دون بعض». ولا يعتبر طريقاً مستقلاً في إفادة العلية؛ لأنه لا يلزم من إلغاء بعض الأوصاف صلاحية الباقي للتعليل.

كما يعد الطرد مسلماً من مسالك العلة الذي لم يعتريه جمهور الإباضية، وقد عرفه السالمي بقوله: «هو عبارة عن وجود الوصف حيث وجد الحكم ولو لم ينعدم عند انعدامه».

المصادر:

- . الشماخي أحمد: مختصر العدل، 51. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التواجني)، 568.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 137-136/2، 150-151.
- . السيابي خلفان: فصول الأصول، 309، 321.

طرق

أهل الطريق

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

هم كل من يلزم طلب العلم أو تعليمه تحت مسؤولية نظام حلقة العزابة. وفي طبقات المشايخ ذكر لبعض سير الحلقة، وما ينبغي لأهل الطريق أن يلتزموه وأن يتعلموه ويعلموه.

ويدو أن المصطلح استنبط من حديث أبي هريرة قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ».*

ولا علاقة للمصطلح مع الطريقة.

المصادر:

- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 4/1، 17.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 365/16.

• الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [4] في العلم وطلبه وفضله، 12/1، رقم 20.
الترمذي: كتاب القراءات عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء أن القرآن أنزل على سبعة
أحرف، 195/5، رقم 2945.

طرق

حريم الطريق (حضارة، عمران)

ينظر: حرم / حريم الطريق

طرق

الطارق

(حضارة، فنون، عُمان)

نشيد من فنون البدو، يغنيه صاحبه وهو على ظهر الجمل أو جالساً على
الأرض، حيث يشترك اثنان في أدائه. ويبدأ أحدهما بالشعر، ثم يتلقى الثاني
الشعر والنغم في آخر البيت الشعري ليعيد أدائه بصورة طبق الأصل من أداء
المنشد أو المغني الأول، وتتوالى أبيات القصيدة حتى تتم.
إيقاع الأداء ثابت لا يتغير من أول القصيدة إلى آخرها والأغلب في
الطارق الغزل أو الذكريات حلوها ومرها أو مدح قبيلة أو ناقة.

المصادر:

. وزارة الإعلام: من فنون عُمان التقليدية، 86.

. محمود أحمد: الحياة السياسية، (مرقون)، 599.

طرق

طريق الأموال

(حضارة، عمران، زراعة، عُمان)

طريق يبلغ عرضه عادة ثلاثة أذرع، يمر عبر الأراضي المغروسة نخيلاً

وشجرا، يُستعمل للمسامدة ولخدمة الأموال (النخيل).

ومن أحكامه أنه لا يحق لأحد أن يمنع الطريق عن صاحب الأرض فإن حدث ذلك طالب بخدمة أرضه وإخراج ثمره. وإن كانت بهذه الأرض سنة سابقة (عادة) فيما مضى، فهي على تلك السنة، فإن أنكر صاحب الأرض فعلى طالب الطريق البينة، ولا يمنع من خدمة ثمره.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنف، 135/17، 147.

طرق

الطريق التابع

(حضارة، عمران، عُمان)

طريق تكون على حاشيته ساقية الماء، وسمي تابعا لأنه يستعمل لمتابعة الماء ومراقبة سيلانه، ويبلغ عرضه عادة ثلاثة أذرع، ويسمى أيضا الطريق الساقى. وله أحكامه في الفقه الإباضي، وهي نفسها أحكام الطريق الساقى.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنف، 135/17.

. البوسعيدى سيد سعيد: (مقابلة).

طرق

الطريق الجائز

(حضارة، عمران، عُمان)

طريق يجتازه العامة من الناس، وتعود ملكيته إلى الملكية العامة، وهو الطريق العام في العمران الإسلامى، ويكون عرضه عادة بين ستة أذرع وثمانية، وله أحكامه في الفقه الإباضي، وهي:

- للمار في الطريق الجائز الحق في اجتيازه للوصول إلى أرضه أو حرثه أو مسكنه ما لم يحدث ضررا بأهل تلك الطريق.

- لا يأبه سالكها بما قد يتعرض له من منع أو حَجْر، ما لم يحدث ضرراً بأهلها.
- وإن وجد ضرر تسبب فيه سالكها، فلاهل الطريق الحق في منعه عما يضرهم.

المصادر:

. أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 118.

. الكندي أحمد: المصنّف، 135/17، 174.

طرق

الطريق الخاصة

(حضارة، عمران، مغربي)

طريق تعود ملكيته إلى شخص أو أشخاص معينين لا يجتازه العامة من الناس، ويصطلح عليه في العمران العُماني بالطريق المربوبة، وله أحكامه في الفقه الإباضي، نذكر منها:

- ليس لأحد من أصحاب هذه الطريق إحداث شيء على الآخرين مما لم يتفقوا عليه قبل ذلك، لأن الطريق مشترك بينهم. ولهم أن يمنعه إن أحدث من ذلك شيئاً.
- من أحدث منهم ضرراً في الطريق الخاصة فإن أصحاب حق المنع هم: من اشترك معه في الحائط، ومن قابله من الطريق.
- ومن لا حق له في المرور لا حق له في المنع.

المصادر:

. أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 117.

. الكندي أحمد: المصنّف، 174/17.

طرق

طريق الساقي

(حضارة، عمران، نظم ري، عُمان)

طريق على حاشيته ساقية الماء، وسمي بالطريق الساقي لأنه يستعمل لمتابعة الماء ومراقبة سيلانه من قبل الساقي أو المزارع.

ويلبغ عُرْضُ هذا الطريق عادة ذراعين قدر ما يمر الساقى، ويصطلح عليه في العمران العُماني كذلك بالطريق التابع.

وله أحكامه في الفقه الإباضي، منها أن للساقى أن يمرَّ إلى أرضه عن طريق ساقية الماء وقت سيلان الماء في الساقية وللحالات الأخرى.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنّف، 153/17.

. البوسعيدى سيد سعيد: (مقابلة).

طرق

الطريق السلطاني

(حضارة، عمران، عُمان)

طريق رئيس تتفرع منه الطرق الأخرى، ويلبغ عرضه عادة اثني عشر ذراعاً، وله أحكامه في الفقه الإباضي منها:

- الانتفاع بالمرور عليه إلى بلوغ مقاصد الناس.
- اجتناب الجلوس فيه إلا إذا ضمنوا أربعاً: ردّ السلام، وعضّ البصر، وإرشاد الضال، وعون الضعيف.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنّف، 134 / 14.

. البوسعيدى سيد سعيد: (مقابلة).

طرق

طريق العامة

(حضارة، عمران، مغربي)

طريق يجتازه عامة الناس، ويعدُّ ملكية عامة، ويقابله الطريق الخاصة، ويصطلح عليه في العمران العُماني بالطريق الجائز، وله أحكامه في الفقه الإباضي منها:

- للمار في الطريق العامة الحق في اجتيازه للوصول إلى أرضه أو حرثه أو مسكنه ما لم يحدث ضرراً بأهل تلك الطريق.
- ولا يابه سالك طريق العامة بما قد يتعرض له من منع أو حجر، ما لم يحدث ضرراً له.
- وإن وجد ضرر تسبب فيه سالك طريق العامة، فلاهل الطريق الحق في منعه عمّا يضرهم.

المصادر:

- . أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 118.
- . الكندي أحمد: المصنّف، 135/17، 174.

طرق

الطريق المربوبة

(حضارة، عمران، عُمان)

- طريق غير جائز تعود ملكيته إلى شخص أو أشخاص معينين (خمسة أو أقل)، وهو طريق الخاصة عند المغاربة، ولا تعود ملكيته إلى الملكية العامة، وله أحكام منها:
- ليس لأحد من أصحابه إحداث شيء على الآخرين ممّا لم يتفقوا عليه قبل ذلك، لأنه مشترك بينهم. ولهم أن يمنعوه إن أحدث من ذلك شيئاً.
- من أحدث منهم ضرراً فيه فإن أصحاب حق المنع هم: من اشترك معه في الحائط، ومن قابله من الطريق.
- من لا حق له في المرور لا حق له في المنع.

المصادر:

- . أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 117.
- . الكندي أحمد: المصنّف، 174/17.
- . الحديدي سعيد: (مقابلة).

الطريق المقطوع

(حضارة، عمران، عُمان)

هو الطريق الذي يقطعه الطريق الجائر، وله أحكامه في الفقه الإباضي. ويقابله في المصطلح الطريق النافذ.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنّف، 135/17.

طريق المنازل

(حضارة، عمران، عُمان)

طريق يؤدي إلى حوالي عشرة بيوت، وينتهي في تلك المنازل والأموال، ويسمّى أيضاً: طريق الحوائر.

وله أحكامه في الفقه الإباضي منها:

- أنه جائز لأصحاب المنازل وليس جائزاً للجميع.
- إذا أحدث أحدهم في هذا الطريق حدثاً، وتراضوا عنه جميعاً إلاّ أحداً منهم، وجب إزالة هذا الحدث المضرّ به.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنّف، 138/17.

. الحديدي سعيد: (مقابلة).

الطريق النافذ

(حضارة، عمران، عُمان)

الطريق النافذ يُعدُّ فرعاً من الطريق الجائر ويقطعه، بحيث يؤدي إلى طريق

آخر جائز ولو لم يكن عليه شيء من النخيل، أو يصل طريقاً غير جائز بآخر جائز، وحكمه في الفقه الإباضي أنه لا يجوز قطعه في كلتا الحالتين.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنف، 135/17.

. الحديدي سعيد: (مقابلة).

طرق

طريق قائد

(حضارة، عمران، عُمان)

طريق يخرج من الخراب حتى يدخل في العمران، ثم يخرج منه إلى حكم الخراب، وله أربعة أبواب أو أكثر.

يقول صاحب المصنف: «وأما الأبواب إذا كانت أربعة أو أكثر في طريق فهي طريق قائد»، وله أحكامه في الفقه الإباضي.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنف، 135/17، 180.

. الحديدي سعيد: (مقابلة).

طرق

وقف الطرق

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

طرق

وقف كنس الطرق

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

عريف الطعام

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

ينظر: عرف / عريف الطعام

طالب الحق

(حضارة، تسميات، مشرقى)

لقب يُقصد به عبد الله بن يحيى بن عمر الكندي أبو يحيى، الذي بويع إماما وقام محارباً في سبيل الله لما رأى ظلم بني أمية فاشيا، وكانت ثورته في عام 129هـ/746م واستشهد في صنعاء في مواجهة مع جيش الخليفة الأموي مروان بن محمد بقيادة عبد الملك بن محمد بن عطية السعدي عام 130هـ/747م.

المصادر:

. ابن سلام: بدء الإسلام، 112، 113، 117.

. الوسياني: سير، (مخ)، 86/1.

. الدرجيني: طبقات المشايخ، 5/1، 7، 74، 187. 258/2، 265، 279.

. خليفات: نشأة الحركة الإباضية، 120-142.

الطلبة

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

هم المشتغلون بالدراسة والتحصيل العلمي عند إباضية شمال إفريقيا، سواء أكانوا شيوخاً من العزابة أم طلبة علم من حلقة إروان، ويشمل أيضا أعضاء الحلقة وتلاميذها.

وللطلبة قانون ينظم نشاطهم أورده كُتاب السير.

أما في عهد الاحتلال الفرنسي للجزائر، فتحوّل لفظ الطلبة في تقارير الحكام العسكريين إلى مفهوم الخارجين عن القانون والمشايخين الرافضين للاحتلال والمواجهين للقيادة، وتكتب في الوثائق الفرنسية: Les Tolbas.

المصادر:

- .الدرجيني: طبقات المشايخ، 1/3-6، 171-183.
- .أبو اليقظان إبراهيم: بيانات عن الإباضية، (مخ)، 14.
- .خليفات: النظم الاجتماعية، 105.
- .ناصر محمد: حلقة العزابة، 3، 9، 37.
- .اسماوي صالح: العزابة ودورهم، 1/178، 239-240.
- .نوح عبد الله: النظم التقليدية، 220.
- Benkari Naïma: L'influence de l'Ibadisme, 32.
- Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 18.
- Merghoub Belhadj: Développement politique, 30-33.

طلع

الطلوع

(فقه، طهارات)

الطلوع يطلقه إباضية المغرب في باب الحيض على زيادة دم المرأة عن أيامها المعتادة. وكذلك النزول نقصان عدد أيام حيضها عن الوقت المعتاد. وهو مبني عندهم على القول بثبوت الأوقات في أكثر الحيض وأقله. ويكون الانتقال في الطلوع بثلاث مرات، فإذا كانت أيام حيضها ستة أيام ثم زادت فإنها لا تعتبرها حتى تتكرر الزيادة ثلاث مرات، فتتخذ تلك الزيادة عددا جديدا لأيام حيضها. خلافا لمن يرى أن الانتقال في الطلوع والنزول يكون بمرة واحدة.

قال الشماخي: « وإنما فرقت بين الطلوع والنزول؛ لأن الطلوع زيادة الحيض، فلا تترك بتلك الزيادة ما تيقنت بوجوبه من العبادات إلا بالعدد الذي اتفقوا أن تكون تلك الزيادة بها دم حيض، وهو ثلاث مرات».

ويرى جمهور الإباضية أن الطلوع لا يكون إلا إلى دم خالص يوالي وقتها في الحيض. ولا تكون بالصفرة، لأنها ليست حيضاً، خلافاً لمن يرى ذلك.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 1/233-238.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 1/319-320، 323.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 4/50-54.

. بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 1/357.

طلق

تقييد المطلق

(أصول الفقه)

ينظر: قيد / تقييد المطلق

طلاق

الطلاق

(فقه، أحوال شخصية)

الطلاق حلُ العصمة المنعقدة بين الزوجين في الحال أو المال بلفظ مخصوص أو ما يقوم مقامه.

الطلاق السُنِّي ما كان تطليقة واحدة بطهر لم تُمسَّ فيه، والبدعي هو الواقع في حيض، أو في طهر مسَّ فيه، أو وقع مرتين أو أكثر في طهر واحد بلفظ واحد أو بأكثر.

ويرى الإباضية أن طلاق الثلاث بلفظ واحد له حكم الثلاث المتفرقات في حرمة مراجعة المطلق للمطلقة، وحرمة زواجه بها حتى تنكح زوجا غيره. وأكد أحمد الخليلي على اعتبار قصد المطلق، فإن قصد التأسيس كان كذلك، وإن قصد التأكيد أو زلت لسانه فنطقت بالثلاث من غير قصد للتأسيس فإنها تقع تطليقة واحدة، ولا مانع من مراجعتها إن لم تسبق بتطليقتين.

أما إبراهيم بيوض فيرى أن الطلاق الثلاث بلفظ واحد يعتبر تطليقة واحدة. قال في فتاويه: «فإن الذي أذهب إليه، وأختاره، وأفتي به، وأراه هو الحق إن شاء الله، هو أن لفظ الثلاث في حكم المطلقين والمحرمين، لغو باطل ومنكر من القول وزور، لا يتعدد به الطلاق الواقع مرة واحدة، ولا ينبي عليه حكم، إلا الوزر الشديد والذنب العظيم».

ذهب الإباضية إلى وقوع طلاق المازل إن صرح بلفظ الطلاق، وكذا طلاق السكران والغضبان على الأصح، وفرق البعض بين من بقي فيه شيء من التمييز ومن فقد الوعي بالكامل فقالوا لا يثبت حله كما لا يثبت عقده. واختلفوا في الحلف بالطلاق، فذهب المتقدمون إلى وقوع الطلاق بحنث الخالف، وهو قول محمد بن عبد الله الخليلي والمعمول به عند إباضية المغرب، لكن بعض المتأخرين من العمانيين، منهم المحقق الخليلي، و السالمي، والصبحي، ذهبوا إلى عدم وقوعه لأنه حلف بغير الله يأثم صاحبه ولا ينعقد به اليمين. وإلى هذا الرأي مال أحمد الخليلي.

أما زوجة المفقود فيطلقها وليه بعد انتظار أربع سنوات.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 2/179-180.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 7/449-451، 461، 462.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 2/433.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 2/252-255، 267، 292، 372-373، 375.

الطلاق المملّك

(فقه، أحوال شخصية)

ينظر: ملك / الطلاق المملّك

الماء المطلق

(فقه، طهارات)

الماء المطلق هو الباقي على أوصاف خلقته بلا مخالط يغير وصفه من غير جنس الأرض.

والماء المطلق طهور، أي طاهر في نفسه مطهر لغيره طهارة حسية ومعنوية، وإن تغير بنفسه بالملكث أو بوعاء وضع فيه، أو بجريه على تراب أو زرنیخ، أو بمولد عنه كالطحلب، أو ببول حيوان متولد عنه.

أما إن اختلط بالماء شيء طاهر ينفك عنه، فغير وصفا من أوصافه، فلا تصح منه الطهارة المعنوية كالوضوء والاعتسال من الحدث الأكبر، سواء كان ذلك الاختلاط بقصد أو بغير قصد. وذهب بعضهم إلى أنه لا يرتفع عنه وصف الطهور، ما لم يكن تغيره بفعل إنسان.

وذهب أكثر الإباضية إلى أن الماء القليل يتنجس بوقوع النجس فيه، وإن لم يتغير شيء من أوصافه، أما الماء الكثير فلا يتنجس إلا بتغير أوصافه الثلاثة كلها.

واختلفوا في حد الكثرة، فقال بعضهم إذا حرك جانب ولم تصل الحركة إلى الجانب الآخر، وقال الآخرون حد الكثرة قلتان.

ثم اختلفوا في قدر القلة، فذهب أكثرهم إلى أنها الجرة التي يحملها الخادم في العادة الغالبة؛ وحددها القطب اطفيش بمائتين وخمسين رطلا.

وذهب الإمام جابر بن زيد، والإمام أبو عبيدة مسلم، وهاشم الخرساني إلى أن الماء لا يتنجس إن لم تتغير أوصافه قل أو كثر. وصوب هذا القول محمد بن محبوب.

لم يشترط الإباضية الماء المطلق لإزالة النجاسة، بل أجازوا إزالتها بكل مائع طاهر في معنى الماء.

المصادر:

- . الشماخي عامر: الإيضاح، 92/1-93، 96، 356.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 124/1-128، 463. الذهب الخالص، 112-114.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 102/3-113، 140-147.

طلق

المُطْلَق

(أصول الفقه)

المطلق ما دلّ على فرد شائع في جنسه، والمقيّد بخلافه.

وأوضح البدر الشماخي أن دلالة المطلق تحمل أشخاصا كثيرة تدرج تحته. ولكنه لا يستغرقها، وبذلك فارق العام. لأن العام يتناول أفراده تناولا شموليا، والمطلق يتناولها تناولا بدليا. وعلى نهج البدر الشماخي سار السالمي. ولا نجد هذا التعريف الدقيق لدى متقدمي الإباضية. فقد عرفه الملشوطي والسوفي تعريفا غير مانع، إذ جعلاه «حدّ المطلق كل لفظ عُقل المراد منه بلفظه، وجرى على ظاهره».

ونص ابن بركة على أن الخطاب إذا ورد مطلقا فهو على إطلاقه، وإذا ورد مقيدا فهو على تقيده، إلا أن يخص ذلك دليل.

والمطلق مما يجب الإيمان والعمل به، لأنه وصف للتنزيل الذي يجب الإيمان به كله مطلقه ومقيده.

واختلفوا في حمل المطلق على المقيّد عند اتحاد الحكم واختلاف السبب
المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 512/2.

. السوي: السؤالات، (مخ)، 107، 217.

. تبغورين المشوطي: الأدلة والبيان، (مخ)، 6و.

. الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 414.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 367/14.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 75/1، 80.

. السباي خلفان: فصول الأصول، 201-203.

. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 530-533.

طمر

المطمورة

(حضارة، عمران، نظم تربوية، مغربي)

حفرة عميقة واسعة تُصقل من الداخل جيّداً وتحكم أبوابها. وتُستعمل
عموماً لادّخار المؤن، حيث يدّخر فيها عريف الطعام من العزّابة بعض المؤن
الغذائية لينفق منها على إيروان وطلبة العلم.
وقد يعني هذا المصطلح في العمارة المزابية قبواً يُقام تحت الأرض يُطلق عليه
في اللهجة المزابية لفظ "تَمَطْمُورَت".

المصادر:

. أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 104.

. الوسياني: سير، (مخ)، 128.

. خليفات: النظم الاجتماعية، 114.

طناء

(فقه، أحوال شخصية)

ينظر: طني / الطني

الطننيُّ

(فقه، زراعة)

طني النخيل أو طناؤها هو: بيع غلة النخل على رؤوسه بالمراد العلني عادة. وحكمها أنه جائز إذا عُرِفَت النخل بأنواعها. وقد ذكر العوتي أن زكاتها على صاحب المال البائع، وليس على المشتري. المصادر:

. العوتي: الضياء، 145-144/6.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 275/5.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 245/1.

. السياي أحمد: الأثر الحضاري لبيت المال، 114.

الطهارة

(فقه، طهارات)

الطهارة لغة: النظافة، وشرعا: هي صفة حكمية توجب لموصوفها إباحة الصلاة به أو فيه أو له.

يرى الإباضية وجوب إمرار اليد على كامل البدن عند الطهارة من الحدث الأكبر، وهو الاغتسال من الجنابة و الحيض والنفس.

ورجح أحمد الخليلي إجراء تعميم الجسد بالماء دون إمرار اليد فيما يشق فيه ذلك، بشرط تتبع مغاير الجسد.

ويرى إباضية المغرب بالخصوص وجوب الجمع بين الحجارة والماء عند الطهارة من الخبث، فالحجارة لتخفيف العين عن الموضع، والماء لإزالة الأثر. وإلى ذلك مال أحمد الخليلي من علماء عمان، وقال: «ذلك أحوط وأولى بالاتباع».

ويلاحظ حرص الإباضية على الطهارة وبنائهم لكثير من أحكامها على قاعدة الأخذ بالأحوط؛ كإيجاب الاستبراء بالحجارة قبل الاستنجاء بالماء، والتحرز من قليل النجاسات، فلا يجيزون الصلاة بثوب فيه دم مهما كان قليلاً.

المصادر:

. الجيطالي: قواعد الإسلام، (نح. 1982 بكلي)، 1/163، 203.

. الشماخي عامر: الإيضاح، 1/30-31، 155.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 1/73. 82-84، 179.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 1/14.

طهر

الطهر

(فقه، طهارات)

الطُّهُر بضم الطاء وسكون الهاء، ماء أبيض تراه المرأة عند نقائها من دم الحيض أو النفاس، ويسمى بالقَصَّة البيضاء. تشبهاً له بخاصية الكباش أو بياض ظفر الإبهام.

والطهر علامة قاطعة على نهاية فترة الحيض أو النفاس، فإذا رأت المرأة انتقلت إلى أحكامه، فيلزمها الغسل والصلاة والصوم، ويباح لزوجه وطؤها. من كانت عادتاً في الطهر الجفوف فإن طهرت مرة بالقصة البيضاء عملت به، لأن الطهر لا يُكذَّب.

أما من كانت عادتها القصة البيضاء فلا تطهر بالجفوف حتى ترى القصة البيضاء أو تنتظر يوما وليلة. لكن لا يرى البعض الانتظار مع الجفوف، بل يجعلونه علامة للطهر.

المصادر:

. الجنائز: الوضع، 67.

. اطفئش القطب: شرح النيل، 1/223-224.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 4/66.

طهر

الطهور

(فقه، طهارات)

الطهور لغة: الفعول للطهارة، والماء في أصله طهور، كما وصفه الله تعالى بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ (سورة الفرقان: 48).

والماء الطهور يشمل ماء السماء، وماء البئر، وماء العيون، وماء المطر، وماء البحر، وغيرها مما لم تتدخل فيه يد إنسان بالتغيير في أحد أوصافه.

أما الماء المضاف إلى صفة لا يُعرف بها كماء الزعفران وماء الورد، فهو طاهر بنفسه غير مطهر للأحداث.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 1/241.

طوب

وقف الطوبان

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

الاستطاعة

(عقيدة، علم الكلام)

هي القوة والقدرة والتمكن الذي يجده الإنسان في نفسه عند قصد الفعل أو الترك، وهي أيضا: صحة الأعضاء وسلامتها.

والاستطاعة عَرَضُ مخلوق، لا يوجد فعلا ولا يخلقه، بل يمكن من ممارسته. ويرى الإباضية أن الاستطاعة تكون مع الفعل، لا قبله ولا بعده، وبينهما علاقة دالٌّ ومدلول عليه، كلُّ واحد منهما دليل على الآخر، وهذا احتراز من القول بخلق الأفعال، إلا أن الإمام أبا عبيدة مسلم والقطب لم يريا مانعا من اعتبارها قبل الفعل أيضا، بمعنى سلامة الأعضاء، والقدرة التي يشعر بها الفاعل قبل فعله. وهو ما أشار إليه السالميُّ باعتبار أن الاستطاعة تفارق الفعل.

ولكلِّ فعل استطاعة تختصُّ به، فلا يمكن أن تجتمع استطاعة واحدة لفعلين، فإذا انشغل بفعل امتنع أن يستطيع بها فعلا آخر؛ فالكافر لا يستطيع الإيمان حال انشغاله بالكفر.

ويمكن أن تقسّم الاستطاعة إلى نوعين حسب الفعل: استطاعة طاعة، واستطاعة معصية.

ويقول السالميُّ في بيان درجة المسألة: «وبالجملة فالمسألة ليست من الدين، وإن تفرّعت من مسألة خلق الأفعال؛ لاحتمال أن تفارقها فيصحّ لقائل أن يقول بها من غير أن يقول بخلق الأفعال».

المصادر:

. أبو خزر: الردُّ على جميع المخالفين، 69.

. مجهول (لعلّه عبد الله بن سعيد السديكيشي): شرح متن في العقيدة، (مخ)، 128 و-129و.

. الكندي محمد: بيان الشرع، 103/2، 259.

. العوتبي: الضياء، 165/2.

- . تفورين: أصول الدين، (الملحق)، 404.
 . الوسياني: سير، (مخ)، 133/2، 272.
 . أبو عمار عبد الكافي: شرح الجهالات، 14.
 . الجيطالي: شرح التونية، (مخ)، 30/2، 42/3.
 . المصعبي يوسف: حاشية على أصول تفورين، 278.
 . الشميني عبد العزيز: النور، 193.
 . البشري: مكنون الخزان، 188/1.
 . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 140/5، 157، 158، 163، 169.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 324.
 . الجمعيري: البعد الحضاري، 471.
 . ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 358-359.
 . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 387-389.

طوع

التطوع

(فقه، عبادات)

التطوع لغة التبرع، وهو مأخوذ من تكلف المطاوعة.
 واصطلاحاً: النافلة من العبادة يأتيها المكلف وليست مفروضة عليه، فكأنه يحمل نفسه القيام بها، ويطوعها لذلك.
 وباب التطوع جائز في أعمال البر والعبادة ما لم يعتقد صاحبه وجوبها فتصير لذلك بدعة، لأنه ضاهى الشارع في الإلزام بتلك العبادة، واعتقاد وجوبها.
 ومن أفسد تطوعاً بعد دخوله فيه من غير عذر لزمه القضاء.
 ويجوز أن يتطوع الإنسان بمجعل ثواب عمله من صلاة وصيام وحج وعمره لغيره.
 لا تجوز الأجرة على التطوع؛ قال القطب اطفيش في شرح النيل: «ولا تجوز الإجارة على طاعة الله ولو نافلة». لأنه لا يجتمع في الشرع العوضان.

وقال الشميني: «وتجوز الإحارة على الإمامة مع الأذان والقيام بالمسجد لا على الصلاة بانفرادها، ومنعها ابن حبيب مجتمعا ومفترقا، وأجازها عبد الحكم مجتمعا ومفترقا». وبين أن الأجرة تكون على مراقبة مصالح المسجد والقيام به لا على نفس الصلاة فإنها لا تجوز.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 495/2.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 17-16/10، 123/16، 206.

. بيوض إبراهيم: البدعة، 21.

طوع

الطاعة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث، أصول الفقه)

الطاعة لغة: الاستجابة والانقياد للأمر من فعل أو ترك.

وفي الاصطلاح: هي فعل العبد ما أمر الله به، واجتناب ما نهى عنه، بالكيفية المشروعة، مع إخلاص النية له ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ (سورة البينة: 5)، وقال ﷺ: «...مَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ».*

والطاعة كل ما قارنه الأمر من توحيد وغيره، فكل توحيد طاعة، وليس كل طاعة توحيدا، قال الجنائوي: «وهذا القول الأخير هو قولنا، وبه دان أهل مذهبننا، وعليه اعتمادنا».

وبالطاعة يستحق العبد اسم الإيمان.

يؤكد بعض العلماء على التفريق بين الطاعة والأمر، فالطاعة فعل المكلف ما أمر به، والكف عما نهى عنه؛ والأمر فعل الأمر والناهي.

المصادر:

- . علماء الإباضية: سير، (مخ)، (رسالة أبي عبيدة وأبي مودود)، 55/1. (سيرة خلف بن زياد البحراني)، 113/1.
. الجنائني: الوضع، 25.
. الشماخي أحمد: مختصر العدل والإنصاف، 23.
. المصعبي يوسف: حاشية على متن الديانات، (إنتماء حاشية المدويكثي)، 41.
. الثميني عبد العزيز: النور، 255.
. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 104/6؛ 168/8.
. الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 191/1، 192.
. * أبو داود: كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس، 287/1، رقم 1097.

طوف

الطوفان

(حضارة، ملاحاة بحرية، عُمان)

رياح شديدة تهب على شواطئ شمال عُمان وما يليها جنوباً، وكان البحارة العُمانيون يرصدونها ويحددون مواقيتها، قصد تفادي آثارها السلبية على سفنهم وتجاراتهم. وله أسماء بحسب الأشهر التي تهب فيها فيقال لها طوفانات، منها:

- طوفان الأحيمر.
- طوفان البنات.
- طوفان الديماني.

المصادر:

- . شهاب حسن: من تاريخ بحرية عُمان، 12، 23، 24، 29.

طوي

طَوِيّ

(حضارة، عمران، نظم ري، عُمان)

بفتح الطاء وكسر الواو، يجمع على "طويان" و"أطوي".

البئر المطوية بالحجارة، وتكون في العادة كبيرة وواسعة، كان العُمانيون يستخدمون الدواب كالثيران لاستخراج مياهها باستعمال الزاجرة، وتطور اللفظ ليشمل به المزرعة عموماً. وفي المصادر الفقهية العُمانية أحكام تتعلق بالطُوي.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنّف، 81/17.

. الإزكوي: كشف الغمّة، 319.

. السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 36/2.

طيب

الاستطابة

(فقه، طهارات)

الاستطابة طلب كون المحل طيباً، وهو مرادف للاستنجاء، ومعناها تنقية محل النجس من بول أو غائط. ومن السنة أن تكون الاستطابة باليد اليسرى، ويطيب المحل بحجر أو عود أو كل جامد مطهر.

يرى الإباضية وجوب الاستطابة، ولا بد من استعمال الماء، فمن ترك استعماله عمداً أو نسياناً أعاد صلاته. ويؤكد المغاربة على الجمع في ذلك بين الحجارة والماء.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 82/1-83.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 11/1.

طير

وقف طيور مكة

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

الطَّيَّاس

(حضارة، مسكوكات، عُمان)

عملة نقدية مستعملة في عُمان خلال القرن 5هـ / 11م، ذكرها صاحب بيان الشرع وهي عشرة دراهم وثلاث دراهم.

المصادر:

. الكندي عماد: بيان الشرع.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 79/3.



حرف الظاء

ظرف

ظرف مقلوب

(حضارة، رموز، عادات، عُمان)

هو قلب الكلمات يتخاطب بها أهل عُمان، قصد تغييب المعنى المراد عند الآخرين، وهو نوع من الاتصال باستعمال الرموز حفاظا على الأمن والسرية. فمثلا كلمة حاكم تقلب إلى كلمة مكاح، قال إنسول: «و لم يعرف عن أحد يستعمله حتى الآن سوى بنو رياح في ساييل بوادي الطائيين».

المصادر:

. إنسول: دراسة لرموز اللغات العُمانية، 80/7، 72، 127، 128.

ظنن

الظنُّ

(عقيدة، علم الكلام)

هو ميلُ النفس وترجيحها للمعنى المدرك، من غير قطع في ذلك؛ لاحتمال ورود نقيضه المرجوح.

وقد يطلق العلم على الظنُّ الصادق؛ يقول القطب: «فإذا قوي الظنُّ انتقل إلى العلم».

المصادر:

. الشماخي أحمد: مختصر العدل والإنصاف، 9.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 164/6، 39/9.

. اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 23/1.

- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 37، 38، 53.
 . الرواحي أبو مسلم: نثار الجواهر، 154/1.

ظهر

إمام الظهور

(عقيدة، حضارة، سياسة شرعية)

يتولى إمام الظهور رئاسة الحكم في المجتمع المسلم، ويتمُّ اختياره بالبيعة. يشترط في إمام الظهور: الإسلام والبلوغ والذكورية والعقل والحرية والعلم والعدالة، ولا شرط على الإمام بعد البيعة، إلاَّ العمل بكتاب الله وسنة رسوله والخلفاء الراشدين من بعده وأثر المسلمين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصرة الحقِّ ما استطاع، وكلَّ شرط سواه باطل.

واختلف في جواز إمام واحد لجميع الأمصار، أو تنصيب إمام لكلِّ مصر. وإن امتنع من توقّرت فيه شروط الإمامة بُرئ منه وسُجن حتّى يقبل.

المصادر:

- . الحضرمي أبو إسحاق: الدلائل والحجج، 290.
 . الكندي أحمد: المصنّف، 10 / 85.
 . الوارجلاني: الدليل والرهان، 3 / 66.
 . الدرجيني: طبقات المشايخ، 2 / 364.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 14 / 267-305.
 . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 44.
 . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 276.
 . خليفات: نشأة الحركة الإباضية، 137، 141.
 . جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 144، 145، 150، 217.
 . واعلي بكير: الإمامة عند الإباضية، 2 / 510.

إمامة الظهور

(عقيدة، حضارة، سياسة شرعية)

مظهر من مظاهر الإمامة وأحد مسالك الدين الأربعة، وهي الإمامة الكبرى وتأتي غالباً بعد إمامة الدفاع؛ ويكون أمر المؤمنين فيها ظاهراً، بحيث يستطيعون تنفيذ الأحكام وإقامة الحدود، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ومحاربة الظالم، وردّ العدو.

ويسمى الحاكم إماماً يعين باختيار أهل الحل والعقد وتكون طاعته واجبة على الأمة، ودليل استعمال هذا المصطلح قوله تعالى: ﴿فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَثْوِهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ (سورة الصف: 14). وقول رسول الله ﷺ في حديث ثوبان: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَذَلِكَ».*

ويمثل لهذه المرحلة بعهد الرسول ﷺ وعهد الخلافة الراشدة، ومن أوائل الإمامات الظاهرة للإباضية، إمامة عبد الله بن يحيى الكندي طالب الحق بالمشرق (129 هـ / 746م)، وإمامة الجلندي بن مسعود (حكم 132-134 هـ / 749-751م)، وإمامة أبي الخطاب عبد الأعلى بن السمع المعافري بالمغرب (حكم 140 - 144 هـ / 757-761م).

المصادر:

- . ابن الصغر: أخبار الأئمة الرستميين، 34.
 . الجثنأوني: الوضع، 29.
 . المراتي أبو الربيع: كتاب السير، 22.
 . الوسياني: سير، (مخ)، 38.
 . عمرو بن جميع: مقدمة التوحيد، 50 (هامش).
 . الدرجهي: طبقات المشايخ، 6/1.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 13/13.
 . باجية صالح: الإباضية بالجزيرة، 186.
 . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح 1 (النشأة)، 93. ح 4 (الإباضية في الجزائر)، 501/2.
 . الجعبري: نظام العزابة، 23.
 . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 20.
 . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 275، 277.
 . بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 346/2.
 . خليفات: النظم الاجتماعية، 109.
 . ابن يوسف إبراهيم: الحكم والسياسة، 47.
 . مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 200.
 . ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 219.
 . غنّاش: عُمان الديمقراطية، 69، 70.
 . واعلي بكير: الإمامة عند الإباضية، 1 / 242؛ 511/2.
 . اسماعوي صالح: العزابة ودورهم، 131/1-144.
 . نوح عبد الله: الشورى عند الإباضية، 108.
 . جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 140.
 . * مسلم: كتاب الإمارة، باب قوله لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ، 1523/3، رقم 1920.
 . Merghoub Belhadj: Développement politique، 13.

ظهر

دار الظاهر

(عقيدة، علم الكلام، سياسة شرعية)

ينظر: دور / حكم الدار

الظاهر

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث، أذكار)

من أسماء الله الحسنى، وهو مقابل للباطن، ورد في قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ (سورة الحديد: 3)، وله عدة معان:

1. عالم بالأشياء كلها، حافظ لها، متصرف فيها بما شاء.
2. وجود الله تعالى ظاهر بالدليل، باطن بالحواس.
3. استوى عنده ما ظهر وما بطن من الخلق.
4. الغالب: يقال: ظهر عليهم، أي غلبهم، وورد بهذا المعنى في دعاء رسول الله ﷺ: «... وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ...».*

المصادر:

- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 320/14. كشف الكرب، 21/1.
- * مسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب ما يقول عند النوم وأخذ المضجع، 2084/4، رقم 2713.

الظاهر

(أصول الفقه)

الظاهر من دلالات الألفاظ في نصوص الشريعة.

وهو لفظ معقول يسبق إلى النفس منه معنى واحد، وله معانٍ أخرى لكنها لا تسبق إلى الفهم.

فهو يحتمل أكثر من معنى، ولكنه في بعضها واضح راجح متبادر إلى الذهن، فهو معناه الظاهر، ولكنه يحتمل غيره احتمالا مرجوحا، وهو من أقسام المحكم.

وحكمه العلم به وصرف المراد إليه، ودلالته ظنية عند الإباضية، توجب العمل لا العلم.

ولا يجوز ترك الظاهر إلا بدليل واضح يعلم به أن مراد المتكلم هو المعنى المقابل للظاهر وهو المسمى بالباطن، فإذا رجَّح الدليل الشرعي المعنى الباطن كان الأخذ به أولى.

المصادر:

- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 33/1.
- . البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 185/1و.
- . الشماخي أحمد: مختصر العدل، 27. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 343-344.
- . أبو ستة محمد: حاشية الترتيب، 20/5.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 367/14. الذهب الخالص، 86.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 169/1. مشارق أنوار العقول، 251-252.
- . السباي خلفان: فصول الأصول، 204-205.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 421-422.

ظهر

الظهار

(فقه، أحوال شخصية)

الظهار أن يقول الرجل لامرأته: أنت حرام عليّ كظهر أمي، أو مثل ظهر أمي. ويلزمه حكم الظهار، وهو حرمة زوجته عليه حتى يؤدي كفارة. ووقت له الإباضية بأربعة أشهر حملاً للظهار على الإيلاء، فإن مسها قبل التكفير حرمت عليه، وإن مضت أربعة أشهر ولم يكفر خرجت منه بالظهار، وفي لزوم الكفارة بعد خروجها منه خلاف؛ فقال أهل المغرب عليه الكفارة لأنها تجب بنفس الظهار سواء تزوجها أم تركها، وهو قول أحمد الخليلي من المشاركة. وذهب السالمي إلى عدم لزومها إن خرجت ولو تزوجها بعقد جديد.

ويشمل حكم الظهار تشبيه الزوجة بكل امرأة محرمة على الرجل تحريماً مؤبداً، وسواء أذكر منها الظهر أو البطن أو غيرهما مما لا يجوز له النظر إليه، أو لم يذكر.

ولفظ الظهار الصريح أن يقول: «أنت عليّ كظهر أمي» أما الكنايات كأن يقول: «أنت عليّ مثل أمي» فجعله بعضهم ظهاراً، واشترط آخرون أن تكون نيته الظهار، إذ يحتمل أن يقصد التقدير والمحبة أو غير ذلك، وهو الأرجح.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 197/2

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 366/2-371.



حرف العين

عبا

العوابي

(حضارة، زراعة، عُمان)

منطقة من الضاحية، تزرع أرضها موسميا في عُرف أهل عُمان، وهي جمع مفرد لها عابية، ويقابله مصطلح السواني الذي يعني الأرض دائمة الزراعة.

المصادر:

. ويلكسون: نشأة الأفلاج في عُمان، 157/8.

عبد

جبل العباد

(حضارة، عمران، وارجلان/ الجزائر)

ينظر: جبل / جبل العباد

عبد

العبادة

(عقيدة، علم الكلام، فقه، تفسير، حديث)

العبادة هي الخضوع، والتذلل المطلق لله من قبل المكلف، والوفاء بكل ما أمر به، واجتناب كل ما نُهي عنه، وهي فعل المكلف على خلاف هوى نفسه، تعظيما لرُبه بالكيفية التي شرعها له.

ولا تنحصر فيما اصطلح عليه العلماء في تصنيف الفقه إلى عبادات ومعاملات، كالصلاة والصوم والزكاة، بل هي شاملة لكل معاني الطاعة

لتحقيق معاني الإيمان، ومعاني الخلافة والتمكين في الأرض قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (سورة الذاريات: 56)، وقال ﷺ في جواب سؤال جبريل عليه السلام عن الإحسان: قَالَ: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ...» *.

المصادر:

- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 3/ 218.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 155.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 3/ 245.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 25-26.
- . باباعمي محمد: أصول البرجة الزمنية، 141-142، 233-234.
- . المعولي: المسائل المفيدة، 3، 16.
- *. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [9] فِي الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَالشَّرَائِعِ، 21/1، رقم 56. البخاري: كِتَابُ الْإِيمَانِ، باب سؤال جبريل النبي عن الإيمان والإسلام والإحسان، 27/1، رقم 50.

عبد الجبار

مسألة الحارث وعبد الجبار

(حضارة، عقيدة، سياسة شرعية، مغربي)

ينظر: سأل / مسألة الحارث وعبد الجبار

عبر

المعبر

(عقيدة، علم الكلام، أصول الفقه، فقه)

هو الذي يبين للناس علم ما لزم من الدين، بعبارة يفهموها، فيخرج من لا يفهم لسبب مثل الاختلاف في اللغة بين المعبر والمعبر له، والعيوب الخلقية التي لا استطاع التوصل بها إلى تبليغ المراد.

والبحث عن المعبر إذا علم بوجوده واجب؛ لوجوب العلم بما لا يسع الناس جهله طرفة عين، كعرفة الله تعالى، وأحكام ولاية الجملة وبراعتها.

قال السالمي:

والبحث للواجب حتم يلزم لقادر بترك ذاك يأثم
والخذُّ للقدرة أن يرى له معبراً وإن نأى يمضي له
في الصبح مع وجدان ما يحمله ومأمن مع قوت من يكفله
المصادر:

. البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1/ 254، 257.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 51-55.

عبس

عباسي

(حضارة، مسكوكات، عُمان)

عملة نقدية قديمة، كان العُمانيون يتداولونها سابقاً منذ عهد اليعاربة (ق11هـ / 17م). ولم تعد مستعملة اليوم.

المصادر:

. المحروقي درويش: الدلائل في اللوازم والوسائل، 273.

. السالمي أبو بشير محمد: لمضة الأعيان، 41.

عتق

العتق

(فقه، رق)

العتق: بفتح العين وكسرهما، زوال الملك عن الآدمي، بالنظر للمالك، أو زوال الرق عن الآدمي بالنظر للمملوك.
ويتحرر العبد بالإعتاق وبالمكاتبة.

واصطلح في الشرع على نسبة العتق للرقبة، لأنها محل القيد من الدابة، وسائر الأعضاء لها تبع، فإذا تحررت الرقبة تحرر كامل الجسد، وهو تعبير مجازي علاقته الجزئية.

ويتميز الإباضية برأيهم في المكاتب أن العبد يصبح بها حراً من أول يوم، ولا ترتبط حرية بسداد نجوم مكاتبته، بينما ذهب غيرهم إلى أنه يظل عبداً ما بقي عليه درهم حتى يؤدي آخر نجومه.

المصادر:

. اطنيش القطب: شرح النيل، 513-514.

عته

المعتوه

(فقه، عبادات، معاملات)

المعتوه هو الذي أصيب بمجنون مطبق يستوعب جميع أوقاته، ولا تعتريه إفاقة، بخلاف المجنون الذي تتخلل جنونه إفاقة.

والمعتوه لا تلزمه العبادات لأن العقل مناط التكليف، إلا أنه تلزم الزكاة في ماله إذا بلغ النصاب، كما أن جنايته تضمن من ماله.

المصادر:

. اطنيش القطب: شرح النيل، 30/2، 477، 497؛ 8/3، 393؛ 204/4، 490، 543؛ 82/6، 376، 386.

عجب

عجب الذنب

(عقيدة، علم الكلام، حديث، علم الأحياء)

يعرف بعض العلماء القدامى عجب الذنب بأنه: «شيء مثل حبة الخردل أسفل الصلب عند العصعص»، أمّا المعاصرون فمنهم من يعرفه بأنه: «خلية أو

بعض خلایا تحمل مُورثات الجنین، وتبقى في العصعص، ومن هناك يعاد خلق الإنسان بعد أن يفنى ويأكله التراب».

وقد ورد في الحديث عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «كُلُّ ابنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ مِنْهُ خُلِقَ وَفِيهِ يُرَكَّبُ».*

ويرى الإباضية أن كلُّ المخلوقات تفنى، ولا يستثنى منها شيء، حتى عجب الذنب، فالاستثناء الوارد في الحديث المذكور منقطع، أي: لكن عجب الذنب فيه يركب، خلافاً لأحمد بن الحسين الأطرابلسي وأتباعه، وللمشهور عند غير الإباضية.

المصادر:

- 1. اطفيش القطب: شرح النيل، 71/17.
- 2. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 261.
- 3. أرفيس باحمد: مراحل الحمل، 64-65.
- 4. ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 331.
- 5. * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [55] في الآداب، 188/2، رقم 722. مسلم: كتاب الفتن وأشرط الساعة، باب ما بين النفتين، 2271/4، رقم 2955.

عجز

العجزة

(حضارة، نظم تربوية واجتماعية، مغربي)

طلبة قاصرون عن التحصيل العلمي، إمّا نتيجة لعاهات جسمية كالطرش والعميان والزمنى، أو لعدم قدرتهم على الاستيعاب لأسباب ذهنية، ويُصنّف هؤلاء ضمن المجموعة الثالثة من المأمورين في نظام الحلقة.

هذا الصنف من الطلبة يداومون على حضور حلقات العلم، ويقومون بخدمة الطلبة والعزّابة، وتوكل لهم مهام تتناسب مع قدراتهم، ولا تُطبّق عليهم

جميع الالتزامات، ويسمح لهم بحضور الدروس، فقد يقومون ببعض مهام الطلبة الآخرين غير العلمية.

يبدو أن هذا الصنف من المأمورين وجد منذ بداية انتشار نظام الحلقة في عهد أبي عبد الله محمد بن بكر الفرستائي.

وهذه الطريقة في الاهتمام بالعاجزين (المعوقين) بأسلوب جماعي منظم من المظاهر الحضارية المتقدمة.

المصادر:

- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 2/ 172.
- . البرادي: الجواهر المنتقا، 214، 215.
- . الجعيري: نظام العزابة، 177.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 65، 105.
- . ناصر محمد: حلقة العزابة، 41.
- . مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 131.
- . اسماعوي صالح: العزابة ودورهم، 534/2. نظام، 73، 84.
- . خواجه عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 138.
- . معروف بالحاج: العمارة الدينية الإباضية، 185.

عجز

المعجزة

(عقيدة، علم الكلام)

كلُّ أمرٍ ناقضٍ للعادة، يظهر على يد مدَّعي النبوة زمان التكليف، مقترنا بالتحدي على جهة الابتداء، متضمناً لتصديقه.

واشترط اقتران المعجزة بالرسالة يعتبر من الخصوصيات التي تُميز الإباضية الوهبية عن فرقة النكار، الذين يجيزون أن يبعث الله رسولا بلا بينة.

المصادر:

- . الفزاري: الردُّ على ابن عمر، (مخ)، 48و.
 . السوي: السؤالات، (مخ)، 239، 240.
 . الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 2 / 34و.
 . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 6 / 317.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 217، 218.
 . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمَّات الاعتقاد، 1 / 113، 144.
 . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 262، 263.

عجم

عَجْمُ الذَّنْبِ

(عقيدة، علم الكلام، حديث، علم الأحياء)

ينظر: عجب / عَجَبُ الذَّنْبِ

عدد

العدَّة

(فقه، نكاح)

العدة هي تربص المرأة المدة الواجبة عليها بعد فراق زوجها بأحد أسباب الفراق. عدة الطلاق لذوات الأقراء ثلاثة قروء، وللصغرى والآيس ثلاثة أشهر، وللحامل وضع حملها. وللمتوفى عنها أربعة أشهر وعشر. والقرء في المعتمد لدى الإباضية هو الحيض. أما عدة الحامل المتوفى عنها زوجها فاختلف فيها الفقهاء؛ ورأي الإباضية أن عدتها أبعد الأجلين؛ الوضع أو مضي أربعة أشهر وعشر، لتخصيص عموم كل من الآيتين بخصوص الأخرى، عملاً بالدليلين، فتقيد آية الحمل بغير الوفاة، وآية الوفاة بوضع الحمل.

وروي عن الإمام جابر بن زيد قوله: «إذا وضعت حملها فقد انقضت عدتها». وبذلك أفتى الشيخ أحمد الخليلي، خلافا لجمهور الإباضية؛ مستدلا بحديث أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ لسبيعة الأسلمية بعد وفاة زوجها بأيام: «قَدْ حَلَلْتَ فَأَنْكِحِي مَنْ شِئْتَ»^{*}، والأصل عموم هذا الحكم. اتفق الإباضية على أن عدة الخلع هي نفس عدة الطلاق، خلافا لمن يرى الاكتفاء بحيضة واحدة في الخلع.

المصادر:

- . أبو غانم الخراساني: المدونة، 103-102/2.
- . ابن بركة: الجامع، 154-153/2.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 422/7.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 377/2، 385-387، 397-398، 406-407.
- . بَكُوش نجي: فقه الإمام جابر، 473/2-474.
- . أرشوم مصطفى: النكاح صحّة وفسادا، 465-464.
- . * النسائي: كتاب الطلاق، باب عدة الحامل المتوفى عنها زوجها، رقم 3509. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الطلاق، باب الحُداد والعدة، 147/2، رقم 540.

عدل

أهل العدل

(حضارة، مذاهب)

هي التسمية التي يرتضيها أئمة الإباضية الأوائل، مثل: الإمام جابر بن زيد في رسالة إلى نَعْمَان بن سلمة، والإمام المهنا بن جيفر في سيرته إلى معاذ بن حرب، وكذلك وائل بن أيوب الحضرمي في سيرته صفة الإسلام. وقد أورد القطب اطفيش المصطلح بمعنى آخر، وهو الفئة التي تقاتل مع الإمام ولو كان جائرا ضدّ الفئة الباغية فسماهم أهل العدل.

المصادر:

- . جابر بن زيد: جوابات أبي الشعثاء، (مخ)، 16.
- . ابن جعفر: الجامع، (صفة الإسلام لوائيل بن أيوب)، 1 / 103.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 112/2.
- . العوتبي: الضياء، 15/14.
- . البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 140/1.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 14/393؛ 17/83.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 67، هامش 2.

عدل

دار العدل

(حضارة، سياسة شرعية)

المصر الذي يتبع أهله المذهب الإباضي حتى ولو كان حاكمه من غيرهم.
وفي دار العدل يتغلب الصالحون، ولا تُنتهك الحرمات، فأحكامها أحكام دار
الإسلام.

المصادر:

- . الكندي محمد: بيان الشرع، 140/3.
- . البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1/301.

عدل

العدالة

(أصول الفقه)

العدالة هي هيئة راسخة في النفس، تحمل صاحبها على ملازمة
التقوى، والمروءة.

والعدالة فعل جميع ما يجب من أوامر الله، وتجنب جميع المحرمات، والردائل المباحة في الأصل.

والمتنصف بها يسمى عدلاً. وعرف ابن بركة العدل بأن يكون موافقاً في القول والعمل، وهو المحتجب للكبائر، والصغائر لا تقع منه إلا الهفوات.

وقيل: إن الصغائر إذا كثرت من العدل، أو كان قليل التقوى لم يكن في عداد من تُقبل شهادته.

والتعديل وصف الراوي أو الشاهد بصفات التزكية، فتظهر عدالته ويُقبل خبره وشهادته.

ولم يفصل الإباضية في جزئيات التعديل، ولكنهم اعتبروا أن التعديل يقبل مجملاً دون تفصيل، أما التجريح فلا يُقبل إلا مفصلاً.

وتعتبر العدالة من شروط الراوي في قبول روايته. ولا تقبل رواية مجهول الحال لانتفاء تحقق الشرط.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 460/2-461.
- . الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. النيواجي)، 416-417.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 38/2-40.
- . مطهري محمد: فتح المغيث، 119.
- . السيابي خلفان: فصول الأصول، 251.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 222.

عدل

العدالة

(فقه، وصايا)

العدالة في باب الوصايا هو أن يوصي الأب أن يزوّج أبناؤه الذين لم يتزوجوا في حياته من ماله، إذا كان قد زوّج غيرهم قبل ذلك، حتى يتم العدل بين الأبناء في هذه المعاملة.

والعدالة عادة حسنة يعين بها الوالد القادر أولاده على الإحصان.
وهي تخص أولاد الميت من صلبه، ولا تحب بينهم وبين من دونهم من
الحفدة.

من يثبت العدالة في الوصية يلحقها بحملة الديون الثابتة في ذمة الموصي؛
لذلك فهي تخرج من التركة من حملة الديون، بيد أنها تتميز عن سائر الديون
الأخرى في أحكام منها:

- أنها لا تلزم الورثة، إذا لم يوص بها المالك.
- أنها لا تحاصص الغرماء، إذا ضاقت التركة عن الديون، وهذا عند
الأكثر، وقال البعض: إنها تحاصص الديون.
- أما مقدارها فغير منضبط، وإنما تقدر بحسب نظر الوكيل بناء على العرف،
وبما يتناسب وتوزيع السابقين من الأولاد.
- وذكر أحمد الخليلي الخلاف في مسألة توزيع الولد هل هو حق له على
الأب أم لا؟

فبناء على أنه حق واجب على الأب فليس له أن يوصي للصبيان الذين لم
يلغوا الحلم بالعدالة؛ لأن حقهم لم يجب عليه لعدم بلوغهم، وعليه فالوصية
بذلك باطلة، إلا إن أقرها الورثة.

أما بناء على أنه غير واجب عليه، وزوج البالغ منهم فعليه أن يوصي لغير
البالغ بالعدالة، ولم يرجح أيًا من القولين.
وأسقط بعض العلماء العدالة إن وجد مقتضى لتفضيل أحد الأولاد كأن
يكون معوقاً أو مريضاً مرضاً مزمناً.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 60/12-65، 607؛ 74/14، 117.

. بيوض إبراهيم: فتاوى، 523/2 - 524.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 57/4.

. بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 195/2.

. أوبك أحمد: الوصية وأحكامها، 62.

عدل

العدل

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

للعدل في حق الإنسان عدّة معان منها:

- وضع الأشياء في مواضعها، وإعطاء كلّ ذي حقّ حقّه.

- موافقة السريرة للعلائية، حسب ما أمر الله، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ (سورة النحل: 90).

- ترك الميل عن الحقّ، وتباعدُ الوسط، بلا إفراط ولا تفريط، في الاعتقاد والقول والعمل والخلق.

- الموافقة في الدين، والملازمة للتقوى، والمروءة. فلا يعد عدلاً كل مبتدع، ومعتقد خلاف الحق، وتارك للفرض، وفاعل للكبيرة، ومقترف للردائل.

ومن أحكام الولاية والبراءة، أن كل عدل متولى.

المصادر:

. علماء عمان: السير والجوابات، 257/2.

. أبو الحوار: الجامع، 1/25.

. المصعبي يوسف: حاشية على أصول تبغورين، 240.

. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 62/8.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 349.

العدل الإلهي

(عقيدة، علم الكلام)

العدل وضع الأشياء في مواضعها، وإعطاء كل ذي حق حقه، وتنزيل كل شخص منزلته.

وقد أجمع المسلمون على أن الله تعالى عدل، لا ينسب إليه الجور، ولا يوصف به، سواء في أحكامه، أو في أفعاله؛ والله تعالى عدل صادق في وعده ووعدته، ويرى الإباضية أنه من تمام عدله خلود المؤمنين في الجنة، والمضيعين في جهنم، ومحاسبة عباده بما اكتسبوا باختيارهم من غير إجبار عليهم ولا ظلم لهم.

ولا يصح القول بوجوب العدل على الله تعالى.

المصادر:

- . أبو عمار عبد الكافي: شرح الجبهالات، 35.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 9 / 1.
- . الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 111 / 1.
- . الثلاثي عمرو: اللآلئ المنظومات، 79، 96.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 32، 133، 156.
- . جهلان عدون: الفكر السياسي عند الإباضية، 54 - 55.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 286.
- . باباوا عمر خضير: الجيظالي وآراؤه الكلامية، 250 وما بعدها.

العدل بين الزوجات

(فقه، أحوال شخصية)

العدل بين الزوجات هو التسوية بينهما في ما يجب على الزوج، وعدم الميل إلى واحدة دون الأخرى، أو تفضيلها على غيرها.

يرى القطب اطفيش أن العدل بين الزوجات واجب في الحقوق الظاهرية من المسكن والنفقة واللباس والمبيت وغيرها، مما تشح به النفس غالباً. كما أوجب العدل في الجماع أيضاً سواء رغب فيه أم لا خلافاً لمن يستثنيه من الوجوب. أما الميل القلبي فأمر خفي لا سلطان للمرء عليه، ولا يجب العدل فيه.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 496/6.

عدم

العدم

(علم الكلام، فلسفة)

ما ليس بشيء، ولا يجوز أن يكون شيئاً. وهو إبطال الوجود ونفيه؛ ويعرّف بأنه نفي محض.

المصادر:

. السوفي: السؤالات، (مخ)، 133.

. الجييطالي: شرح النونية، (مخ)، 42/1و.

. البرادي: الحقائق، 32.

. الشميني عبد العزيز: النور، 51، 52.

عدم

المعدوم

(علم الكلام، فلسفة)

ما ليس بموجود في الحاضر، وجوزوا كونه شيئاً. وينقسم إلى قسمين: معدوم سيوجد، ومعدوم فإن بعد وجوده.

المصادر:

. السوفي: السؤالات، (مخ)، 133.

- . الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 42/1و.
. البرادي: الحقائق، 32.
. الثميني عبد العزيز: النور، 52.

عدو

عداوة الله لعباده
(عقيدة، علم الكلام)
ينظر: برأ / براءة الله من عباده.

عدو

الْعَدُوُّ
(عقيدة، علم الكلام)
هو المتبرأ منه لما عُلِمَ عنه من الإخلال بشيء من الواجبات الدينية، وقد
بُسِطت أحكامه في مباحث الولاية والبراءة.
المصادر:

- . الكدسي: الاستقامة، 16/1-18.
. الكندي محمد: بيان الشرع، 84/3.
. الوسياني: سير، (مخ)، 222/2.
. التلاتي عمرو: اللآلئ المنظومات، 108.
. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 336.

عرب

الأعراب
(حضارة، تسميات)

أورد أصحاب السير صفة الأعراب والفتاوى التي تجعل أموالهم أموال ربية،
ويُقصد بالأعراب هنا القبائل السُغفيرة. فالإغارة شرط في التسمية بالأعراب،

حَتَّى وَلَوْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْحَضَرِ. وَالآيَةُ الْقُرْآنِيَّةُ ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾
(سورة التوبة: 97) تفهم على ضوء هذا المعنى.

المصادر:

. الوسياني: سير، (مخ)، 94، 246.

عرب

اليغاربة

(حضارة، أسر حاكمية، عمان)

نسبة إلى الأسرة اليعربية التي حكمت عُمان خلال القرنين (11 و12هـ/ 17 و18م)، وأول أئمتها ناصر بن مرشد بن مالك بن أبي العرب بن نصر بن زهران اليعربي، وآخرهم سيف بن سلطان اليعربي، ومن أشهرهم سيف بن سلطان قيد الأرض.

تميزت الدولة اليعربية باتساعها، فقد شملت مناطق شاسعة من الساحل الشرقي لإفريقيا إلى مدغشقر ومناطق من الهند وفارس، وتأسست في عهدهم دولة زنجبار، وعدها بعض المؤرخين الدولة الرابعة العظمى في عهدها.

المصادر:

. الإزكوي: كشف الغمّة، 345-396.

. السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 3/2.

. السيابي سالم: عمان عبر التاريخ، 172/3.

. الخروصي سليمان: ملامح، 139-163.

. السيادي أحمد: الأثر الحضاري لأصول بيت المال في عُمان، 13.

. Wilkinson: The Imamatus.

عربن

بيع العربون

(فقه، بيعوع)

عرّف ابن بركة العربون بأن يشتري الرجل السلعة ويدفع من ثمنها شيئاً، فإن رجع أكمل بقية الثمن، وإلا لم يكن له أن يرجع من البائع شيئاً.

نص السدويكشي في حاشية الإيضاح، والقطب اطفيش في شرح النيل، أن هذا البيع لا يجوز ولو أتى المشتري له بالثمن الباقي لأنه عقد لا يحل ويجب على البائع أن يرد له ذلك البعض، وإن لم يرجع في الوقت، وأن يرد الباقي إن أخذه أيضا.

واشترط أحمد الخليلي لجواز البيع أن يكون المبلغ المدفوع قسطا من الثمن، ولا يستحقه البائع إلا بدفعه العين المبيعة للمشتري.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 378/2.

. الشماخي عامر: الإيضاح، 80/3.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 150/8.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 87/3.

عرس

العرس الجماعي

(حضارة، نظم اجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

هو نوع من التكافل الاجتماعي بدأ في مدينة بريان خلال الستينيات من القرن 14هـ/ 20م، بمناسبة عودة عدد من الشباب المتخرجين في جامع الزيتونة بتونس، ثم انتقلت هذه التجربة إلى بعض مدن وادي مزاب.

ومن صيغها:

- أن يزوّج أحد المسورين ابنه فينضوي تحته عدد من الشباب المقبل على الزواج، ويقوم صاحب العرس بالنفقة على الجميع.
- أن ينظم المسجد أو العشيرة العرس وتكون النفقة بين العُرس بالسوية.
- وظهرت مبادرات للعرس الجماعي في بعض مناطق من عمان.
- أن ينظم المسجد هذا العرس ويكون تحت إشرافه وبنفقة العرس بالسوية.

المصادر:

. ناصر محمد: حلقة العزابة، 26، 27.

. لجنة المعجم.

. السالمي عبد الرحمن: ملاحظة.

عرش

الاستواء على العرش
(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: سوى / الاستواء على العرش

عرش

دار العرش

(حضارة، عمران، نظم اجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

دار يشيدها المزابيون في كل مدينة من المدن التي يسافرون إليها للتجارة، ويقيمون فيها، وهي عادة لإيواء عابري السبيل من أبنائهم، ويلحق ببعضها قاعة للصلاة، ومدرسة للتعليم القرآني.

وبناء دار العرش يتم بجمع التبرعات من تجار تلك المدينة وغيرها، أما استعمالها فمجاناً لأنها وقف.

توجد دور للعرش في أغلب مدن شمال الجزائر وفي أقصى جنوبها، وفي البقاع المقدسة، وفي فرنسا. ووجدت في السابق دار للعرش في تونس وأخرى في القاهرة فأمتتها حكومات تلك الدولتين.

المصادر:

. معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح 4 (الإباضية في الجزائر)، 525/2.

. الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 58.
Földessy: Entraide et solidarité, 100-101. .

عرش

العرش

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث)

من الإباضية من يرى أن العرش الوارد في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ (سورة هود: 7) ، يفسر مجازاً بمعنى الملك، ويرى البعض أن العرش خلق عظيم، وهو جسم لقوله تعالى: ﴿حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ (سورة الزمر: 75) . وقوله: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ (سورة الحاقة: 17) ، وفي الحديث عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «اهْتَزَّ الْعَرْشُ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ» *.

فهذه النصوص تدل في رأي المثبتين على أن العرش جسم يهتز ويدار به، ويطاف حوله؛ يقول الجيطيالي: «وليس لما في كون العرش جسماً من الأجسام ما يوجب الجلوس عليه، كما يقال بيت الله، لا على معنى يسكنها».

فالله مستو على العرش سواء أكان جسماً أو ملكاً بمعنى الاستيلاء والقدرة والتصرف، وخصَّ العرش بالذكر تشريفاً له وتعظيماً.

ومع هذا يبقى إدراك حقيقة العرش غير ممكنة لعدم وجود نص قطعي الدلالة في ذلك.

المصادر:

- . أبو عمار عبد الكافي: الموجز، 365، 374.
- . الجيطيالي: شرح النونية، (مخ)، 77/1، 81/1-82و.
- . البرادي: شفاء الحائم، (مخ)، 31و.
- . التلاقي داود: شرح مقدمة التوحيد، 105.
- . التلاقي عمرو: الآلئ المنظومات، 85.

- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 188/6؛ 117/9-120.
 . بيوض إبراهيم: في رحاب القرآن، 30/12.
 . باباوا عمر خضير: الجيطالي وآراؤه الكلامية، 141، 142.
 . البخاري: كتاب المناقب، باب مناقب سعد، 1384/3، رقم 3592. مسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل سعد بن معاذ، 1915/4، رقم 2466.

عرض

الاستعراض

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حضارة)

هو التعرض للناس، وسؤالهم عَرْضَ ما عندهم من اعتقاد في المسائل الخلاقية. وقد يؤدي الاستعراض إلى الإذابة في النفس والعرض والمال. ينسب الاستعراض إلى فرق الخوارج، وأتهم به الإباضية جهلاً، بل هم يحرمونه، ويتبرؤون من مرتكبيه، وقد يصل الحكم على المستعرضين إلى حدّ الحراة. ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ حِزْبِي فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (سورة المائدة: 33).

المصادر:

- . علماء عمان: السر والجوابات، 119 / 1.
 . ابن منظور: لسان العرب، 738 / 2.
 . الجوهرى: الصحاح، 101 / 2.
 . البرادي: الجواهر المنتقاة، 160.
 . السلمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 213 - 214.
 . اطفيش أبو إسحاق: الفرق بين الإباضية والخوارج، 5 وما بعدها.
 . ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 49.

. السابعي ناصر: الخوارج والحقيقة الغائبة، 121- 131.

. ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 65.

عرف

أصحاب الأعراف

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

يرى جمهور الإباضية أن أصحاب الأعراف المذكورين في قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ (سورة الأعراف: 46)، قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم، فوقفوا حتى يقضي الله فيهم ما يشاء، ثم يدخلهم الجنة برحمته، بشرط عدم الإصرار باستصغار الذنب أو العزم على ترك التوبة.

ويرى بعض المغاربة ومنهم القطب أنهم سعداء مصيرهم الجنة، واختلفوا في سبب إيقافهم على الأعراف.

ووردت تعاريف أخرى لأهل الأعراف، ترجع في مجملها إلى استواء الحسنات والسيئات، مثل أطفال المشركين وأطفال المنافقين، والذين خرجوا إلى الجهاد بغير إذن أوليائهم. ومن العلماء من قال: إنهم الملائكة.

المصادر:

. هود بن محكم: تفسير، 20/2.

. الوارجلاني: الدليل والبرهان، 56/2.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 154/6، 374.

. الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 79/1، 80.

. اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 488، 491. تيسير التفسير، 65/5-69.

. ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 442-443.

الأمر بالمعروف

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث، سياسة شرعية)

ينظر: أمر/ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

العُرف

(أصول الفقه)

العرف ما اعتاده الناس من قول أو فعل، وساروا عليه في أمور دنياهم وأكسبوه صبغة التنفيذ وهو يختلف باختلاف الأوطان والأزمان.

ويظهر الاهتمام بالعرف عند الإباضية في كثير من فتاويهم، خصوصاً في مجال الأيمان والنذور والنكاح والطلاق وبعض العقود، وإن لم يتطرقوا إلى تقاسيم العرف وأنواعه؛ كما فعل غيرهم.

وحجية العرف أنه دليل للاستئناس عند عدم ورود النص ضمن المصادر التبعية الأخرى.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 569/2. التعارف، (مخ)، (الكتاب كله في تطبيقات العرف).

. أطفيش القطب: شرح النيل، 109/8.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 191/2. جوهر النظام، 158.

. الكاملي: دليل الوصية، 20.

. السيابي خلفان: فصول الأصول، 358.

. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 747-752.

. الجحافي حميد: العرف عند الأصوليين، 9-22، 51-52.

العرف

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

العرف يُجمع على عرفاء، وهم أعضاء من حلقة العزّابة تتجسّد مهمّتهم في الإشراف على هيئة التعليم من التلاميذ والطلبة ورعايتهم ومراقبتهم، سواء أثناء الدراسة أم خارجها.

والعرفاء أربعة بحسب مهامهم:

- عريف تعليم القرآن الكريم.
- عريف الختمات وأوقات النوم.
- عريف تنظيم أوقات الدراسة.
- عريف الطعام.

المصادر:

- .الدرجيني: طبقات المشايخ، 171/1، 172، 177.
- .البرادي: الجواهر المتقاة، 207، 218.
- .الجبيري: نظام العزّابة، 118، 124، 135.
- .متياز إبراهيم: نظام العزّابة، (مخ)، 3.
- .خليفات: النظم الاجتماعية، 65.
- .ناصر محمّد: حلقة العزّابة، 41، 09.
- .خواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 137، 138.
- .اسماوي صالح: العزّابة ودورهم، 763. نظام، 73-84.

عريف أوقات الدراسة

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

عضو من أعضاء حلقة العزّابة، ومن هيئة العرفاء المكلفين بنظام التعليم، من صفاته الحزم والالتزام بالوقت، ومن مهامه:

- الإشراف على انتظام الطلبة في الصفوف الدراسية وتسجيل أسماء المتأخرين أو الغائبين.

- المحافظة على الهدوء والنظام في الصفوف.

- تشغيل الطلبة بواجباتهم العلمية عند غياب عريف تعليم القرآن.

- مراقبة الطلبة وقت الاستفتاح، وهو القيام في الثلث أو الربع الأخير من الليل.

- تلاوة القرآن والدعاء والصلاة والمذاكرة.

- ضبط أوقات طعام الطلبة بالتنسيق مع عريف الطعام.

- تربية الطلبة على خلق الحزم وعدم اللهو وتضييع الوقت.

المصادر:

. الدرجيني: طبقات المشايخ، 178/1، 179.

. البرادي: الجواهر المنتقا، 219 وما بعدها.

. باجية صالح: الإباضية بالجريد، 228.

. معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ج 2 (الإباضية في ليبيا)، 143/2.

. خليفات: النظم الاجتماعية، 67، 68.

. سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة جربة، 107.

. معروف بالخاج: العمارة الدينية الإباضية، 184.

عرف

عريف الأفلاج

(حضارة، نظم ري، عُمان)

المسؤول عن نظام الري بالأفلاج في عُمان، يُختار لخبرته ودرايته بقضايا المياه. ومهمته السهر على انضباط تقسيم نوبات المياه بالعدل على حسب مساحات الأراضي المسقية والحقوق المتعينة.

من مهامه كذلك فض النزاعات بين المتخاصمين في حقوق هذه المياه.

المصادر:

Wilkinson: Aflag of Oman .

. الريامي محمد بن ناصر: (مقابلة).

. الكندي يحيى بن أحمد: (مقابلة).

عرف

عريف الختومات وأوقات النوم

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

عضو من أعضاء حلقة العزابة، ومن هيئة العرفاء المكلفين بنظام التعليم.

ومن مهامه:

- إعلان انتهاء الدورة الصباحية في تعليم القرآن الكريم.
- الدعوة إلى حضور ختمة المغرب بالمسجد وتنظيمها.
- مراقبة احتتام المذاكرة الليلية.
- إعلان وجوب ابتداء النوم في الظهيرة.
- إعلان وجوب ابتداء النوم في الليل.
- الدعوة إلى الختمة اليومية بعد العشاء.

المصادر:

. الدرجيني: طبقات المشايخ، 1/179.

. البرادي: الجواهر المتقاة، 219 وما بعدها.

. باجية صالح: الإباضية بالجريد، 224.

. معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ج2 (الإباضية في ليبيا)، 140/2.

. خليفات: النظم الاجتماعية، 68.

. سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة جربة، 107.

. معروف بالحاج: العمارة الدينية الإباضية، 184.

عريف الطعام

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

عضو من أعضاء حلقة العزابة، ومن هيئة العرفاء المكلفين بنظام التعليم، تتلخّص مهامه في:

- ترتيب جلوس الطلاب للأكل.
- التأكد من حضور الطلاب باللباس الخاص بهم.
- تسجيل الغياب في الطعام ومعرفة الأسباب.
- تربية الطلاب على سلوك وآداب الأكل.
- إعلان الانتهاء من الأكل ودعاء الشكر.

المصادر:

- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 175/1، 176.
- . البرادي: الجواهر المنتقاة، 209 وما بعدها.
- . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ج2 (الإباضية في ليبيا)، 142/2.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 69.
- . سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة جربة، 107، وما بعدها.
- . معروف بالحاج: العمارة الدينية الإباضية، 184.

عريف العشيرة

(حضارة، نظم اجتماعية)

رئيس العشيرة أو شيخها أو مقدّمها. ومّا جاء في جوابات الإمام جابر بن زيد إمام المذهب في سياق إحدى المسائل قوله: «إذا لم يكن للمرأة ولي، فولي نكاحها عريف العشيرة».

المصادر:

. جابر بن زيد: من جوابات الإمام جابر، (ترتيب الخروصي)، 84.

عرف

عريف تعليم القرآن الكريم

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

عضو من أعضاء حلقة العزابة ومن هيئة العرفاء المكلفين بنظام التعليم. قد يكون واحداً، وقد يتعدد حسب الحاجة. ويشترط في اختياره أن يكون:

- ورعاً.

- حافظاً لكتاب الله الكريم.

- عارفاً بتلاوته.

- ملماً بتفسير معانيه.

- متقناً للغة العربية.

- وتتلخص مهامه فيما يلي:

- تدريس القرآن الكريم.

- الإشراف على التلاميذ خلقياً وحلّ مشاكلهم.

- معاقبة أو فصل من تصدر منه مخالفات تربوية.

وقد تطورت هذه المهمة في بعض مدن مزاب إلى إدارة المدرسة الحرة بحيث يعين هذا العريف مديراً لها.

المصادر:

. الدرجيني: طبقات المشايخ، 1/177.

. الرادي: الجواهر المتقاة، 219 وما بعدها.

. باجية صالح: الإباضية بالجزيرة، 227.

. معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح2 (الإباضية في ليبيا)، 2/144.

. خليفات: النظم الاجتماعية، 67.

- . سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة جربة، 108.
- . معروف بالحاج: العمارة الدينية الإباضية، 184.
- . اسماعيل صالح: العزابة ودورهم، 763.

عرف

معرفة الله

(عقيدة، علم الكلام)

هي إدراك وجود الله تعالى، واعتقاد الكمال له، وتزويجه عن صفات النقص ومشابهته للحوادث.

ومعرفة الله لا تقتصر على إدراك وجود الله تعالى وتوحيده، بل تتعدى إلى ما تقتضيه تلك المعرفة من استسلام وطاعة؛ ولم يعرف الله من لم يطعه. وتثبت المعرفة بالعقل كما تثبت بالنقل.

المصادر:

- . السوي: السؤالات، (مخ)، 219.
- . أبو عمار عبد الكافي: الموجز، 140.
- . الشماخي عامر: متن الديانات، 83.
- . الشماخي أحمد: شرح مقدّمة التوحيد، 115.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 75.
- . الرواحي أبو مسلم: نثار الجواهر، 31/1.
- . الخروصي سيف: جامع أركان الإسلام، 4.
- . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 103-104.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 265، 266.

عرف

المعرفة والتعارف والاعتراف

(حضارة، مذاهب)

شعار أبدعه العلامة علي يحيى معمر، وأصبح رمز الوحدة الإسلامية عند

الإباضية، وقاعدة وأساسا لما ينبغي أن يكون عليه التعامل بين المذاهب المختلفة، يقول: «... بالمعرفة يفهم كل واحد ما يتمسك به الآخرون، ولم يتمسكون به، وبالتعارف يشتركون في السلوك والأداء الجماعي للعبادات، وبالاعتراف يتقبل كل واحد منهم مسلك الآخر برضا ويعطيه مثل الحق الذي يعطيه لنفسه».

المصادر:

. معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 7.

عرف

المعروف

(عقيدة، علم الكلام، سياسة شرعية)

مطلق طاعة الله تعالى وهو خلاف المنكر، وهو كل ما جاء من الله، وما يُعرف من الشرع حسنه، من مكارم الأخلاق، وترك مساوئها، وسواء في ذلك الاعتقاد والقول والعمل.

المصادر:

. السوي: السؤالات، (مع)، 226.

. تبغورين: أصول الدين، (الملحق)، 392 - 394.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 37/8.

. الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 123/2.

. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 260/5. شرح النيل: 367/16.

. اطفيش أبو إسحاق: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، (مجلة المنهاج)، 3 - 4.

. بيوض إبراهيم: في رحاب القرآن، 492/4.

. ناصر محمد: الشيخ إبراهيم اطفيش في جهاده الإسلامي، 177.

عرق

دم العرق

(فقه، طهارات)

العرق بجرى الدم في الإنسان. ودم العرق دم علة يخرج إثر انفجار عرق.

ودم العرق نجس عند الإباضية ينتقض به الوضوء إن خرج من الإنسان أو لامس جسده، ودليلهم أن الله تعالى جعل الدم من المحرمات، ولحديث ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «دَمُ الْإِسْتِحَاظَةِ نَجِسٌ، لِأَنَّهُ دَمُ عِرْقٍ، يَنْقُضُ الْوُضُوءَ»*. فكان كل دم بمثابة هذا الدم، مثل دم الرعاف وسائر الجروح.

إذا استمر خروج الدم من جسم الإنسان بلا انقطاع فعليه أن يتوضأ لكل صلاة عند قيامه إليها، مع توقيه إصابة النجاسة لجسده أو ثيابه بعازل، ولا يضره في هذه الحالة خروج الدم ولو في أثناء صلاته. وله أن يجمع بين الظهر والعصر، وبين المغرب والعشاء لهذه الضرورة.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 1/416-417.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 1/28-29.

*. الربيع: كتاب الطهارة، باب [23] جامع النجاسات، 1/41، رقم 149. كتاب

الطلاق، باب [31] في المستحاضة، 2/149، رقم 549. البخاري، كتاب الحيض، باب

الاستحاضة، 1/117، رقم 300.

عرق

عراق المغرب

(حضارة، تسميات، مغربي)

عراق المغرب وصف لمدينة تيهرت عاصمة الدولة الرستمية أيام الإمامة (160-296هـ / 777-909م).

سمها المؤرخون القدامى بذلك لما عرفت به من التفنن في العمارة والتنظيم، ولتطورها التجاري والزراعي، ولتعايش المذاهب الإسلامية المتعددة فيها.

المصادر:

. اليعقوبي أحمد: البلدان، 104.

. الباروني: الأزهار الرياضية، 2 / 10.

. بخّاز إبراهيم: الدولة الرستميّة، 258.

عرك

معركة إزكي

(حضارة، معارك، عُمان)

ينظر: إزكي / معركة إزكي

عرك

معركة الروضة

(حضارة، معارك، عُمان)

ينظر: روض / معركة الروضة

عرك

معركة القاع

(حضارة، معارك، عُمان)

ينظر: قوع / معركة القاع

عرك

معركة تاورغا

(حضارة، معارك، مغربي)

ينظر: تاورغا / معركة تاورغا

معركة جلفار
(حضارة، معارك، عُمان)

ينظر: جلفار / معركة جلفار

عرك

معركة قديد
(حضارة، معارك، مشرقي)

ينظر: قدد / معركة قديد

عرك

معركة مانو
(حضارة، معارك، مغربي)

ينظر: مانو / معركة مانو

عرك

معركة مغمداس
(حضارة، معارك، عُمان)

ينظر: مغمداس / معركة مغمداس

عري

بيع العرايا
(فقه، زراعة)

بيع العرايا هو بيع الرطب على النخل بتمر في الأرض.

قال القطب اطفيش: «بيع التمر على النخل بالتمر يسمى على قول مزبنة، وعلى قول محاقلة، وهو منهي عنه غير جائز إلا نوعا يسمى بيع العرايا فإنه رخص فيه، قال الربيع بن حبيب: العرايا نخل يعطي الرجل تمرها للآخر ثم يقول له لا طريق لك علي».

وذكر أن هذه المعاملة رخصة تخص من كان له بعض النخل في وسط نخل كثير لآخر، فيبيعه نصيبه من التمر على النخل بالتمر على الأرض، إذ كانت العادة أن يخرج الناس بأهلهم في وقت الثمار إلى البساتين فيكره صاحب البستان دخول أجني عليه.

وخص بعضهم بيع العرايا بالمساكين الذين توهب لهم الغلة على النخل فيبيعونها بالتمر لأنهم لا يطيقون الانتظار إلى الجذاذ. وبيع العرايا شروط منها:

أن تكون بعد بدو الصلاح، وأن تكون بالخرص كيلا، وأجازها البعض جزافا. وأن تكون في خمسة أوسق أو دونها للحديث الذي رواه أبو هريرة أن النبي ﷺ رَخَّصَ فِي بَيْعِ الْعَرَايَا فِي خَمْسَةِ أَوْسُقٍ أَوْ دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ*.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 58/8-56.
*. البخاري، كتاب البيوع، باب بيع الثمر على رؤوس النخل، 764/2، رقم 2078. مسلم، كتاب البيوع، باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا في العرايا، 1171/3، رقم 1541.

عزا

العازي

(حضارة، فنون، عُمان)

من الفنون الشعبية التي تؤدَّى جماعيا في المناسبات الدينية والوطنية، تُعرض فيه معاني الشجاعة والبطولة والحماس شعرا.

وأصل التسمية أنها كانت تُطلق على المنشد الذي يؤدي الأنشودة المتوارثة ويردد المشاركون معه بكلمات واحدة، ثم صارت اسماً للفن، فقل فن العازي.

وهو من فنون الفخر والمدح، والإلقاء الشعري دون تنغيم أو غناء، أصله فن فردي مرتبط بفن الرزحة، يتولاه شاعر مبدع يجيد لأصول الإلقاء الشعري، حافظاً للقوائد، وراوياً لها.

هذا الشاعر العازي عند إلقاء قصيدته يهز سيفه عند كل وقفة، وفي حركة المواكب هزّة مستعرضة تُرسل بنصل السيف في رهشة مُرَعْدَة، وتردّد المجموعات التي تسير وراءه عدة هتافات مأثورة في غط محدد.

المصادر:

. وزارة التراث: من النماذج الموروثة، 15-21.

. وزارة الإعلام: من فنون عُمان التقليدية، 79.

. المعولي زياد وآخرون: بركاء، 82.

عزب

تعليق مهام العزّابة (أعلّق)

(حضارة، نظم دينية، مغربي)

ينظر: علق / تعليق مهام العزّابة (أعلّق)

عزب

حلقة العزّابة

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

الحلقة معروفة في المصادر اللغوية العربية وهي من الاستدارة، إلا أن لها عند الإباضية معنى اصطلاحياً خاصاً. يعرفها أبو العباس أحمد الدرجيني: (ق7هـ/

13م) بأنها: «اسم الجماعة تشتمل على الشيخ يعلمهم العلم، ويلقنهم السير، ويصّرهم في الدين، بحسب ما يفتح الله على كل واحد منهم... فكأنهم محلقون ولو أنهم مفترقون».

وحلقات العلم عند الإباضية، تبدأ من عهد الإمام أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي في القرن 2هـ / 8م، وربما قبل ذلك في عهد الإمام جابر بن زيد الأزدي في القرن 1هـ / 7م. وظلت حلق العلم مستمرة ومتعددة، إذ نجد ابن الصغير وهو من غير الإباضية في تيهرت، يتحدث عن حلق الإباضية فيقول: «...من أتى إلى حلق الإباضية من غيرهم قرّبوه وناظروه ألطف مناظرة...».

فكان طلب العلم سمة من سمات الإباضية في القرون الأولى للهجرة كغيرها من المذاهب الإسلامية الأخرى، فإذا كانت حلقات العلم في زمن أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة سرية تخفياً من الاضطهاد والملاحقة، فإن حلقات العلم بتيهرت الرسمية أصبحت مفتوحة لغير الإباضية؛ لأنهم في مرحلة الظهور، ولما سقطت هذه الدولة عاد الإباضية إلى مرحلة الكتمان، وظلوا يجلسون للعلم في مناطقهم بنفوسة أو جربة أو درجين أو الجريد أو وادي سوف أو أريغ أو وارجلان، يعقدون حلقات العلم حفاظاً على نشر العلم والدعوة وبقاء مذهبهم، واستمرت حلق العلم طيلة القرن 4هـ / 10م، تعقد من غير أن يكون لها نظام.

وقد ذكر أبو زكرياء يحيى الوارجلاني في سيرته، وهو من أوائل من دون سير الإباضية بالمغرب الإسلامي، أن أول من فكر في تأسيس الحلقة ودعا إليها أبو زكرياء فضيل بن أبي مسور اليهراسي، وأن التلاميذ: «كلموا الشيخ أبا عبد الله محمد بن بكر النفوسي - أن يعقد لهم حلقة فأبى... وامتنع، فمكثوا يراودونه ما شاء الله فأبى عليهم حتى كادوا أن يأسوا منه... فأجابهم على شرط أن لا يسأل

ولا يجيب حتى تمضي أربعة أشهر، فأرسل الشيخ إلى أبي القاسم يونس بن أبي وزجون (وزير) الوليلي ومن معه يُعلمهم بقدمه إلى ناحيتهم في أريغ - بلدة اعرم -، وأن يهيئوا له غاراً يجتمع فيه التلاميذ للحلقة. فأخذ أبو القاسم في حفر الغار فحفره، فقدم الشيخ أبو عبد الله وتلاميذه، وهذا هو السبب الذي قعد له الحلقة»، وكان ذلك عام 409هـ / 1018م.

والحلقة بدأت تربوية علمية محضة، بحيث يجلس التلاميذ إلى شيخهم في شكل حلقة دائرية. ويدو أن هذا النظام سرعان ما تطور ليصبح بمثابة نظام اجتماعي سياسي للجماعات الإباضية في مناطقها ببلاد المغرب الأدنى والأوسط. أما مصطلح العزابة فأطلق على تلاميذ الحلقة، ثم اقتصر على شيوخ الحلقة بعد ذلك.

المصادر:

- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 252-255.
- . الوسياني: سير، (مخ)، 28، 31.
- . أبو عمار عبد الكافي: سير، (مخ)، 102 ط.
- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 4/1، 41، 169-170.
- . البرادي: الجواهر المنتقاة، 207-208، 218.
- . الشماخي أحمد: السير، 384.
- . طلاي إبراهيم: مزاب بلد كفاح، 39. المدن السبع، 37-38.
- . باجية صالح: الإباضية بالجريد، 55-56، 185، 222.
- . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح 1 (النشأة)، 97-98. ح 2 (الإباضية في ليبيا)، 2/ 138. ح 4 (الإباضية في الجزائر)، 1/ 170-171، 178، 199.
- . الجعيري: نظام العزابة، 64، 70-74، 79، 118-123، 173-182، 317.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 27، 101.
- . سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة حربة، 83-84-87-91.
- . ناصر محمد: حلقة العزابة، 8-11.

- . أعوش بكير: وادي ميزاب في ظل الحضارة، 93، 104.
 . مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 174.
 . اسموي صالح: نظام العزابة، 175-178.
 . نوح عبد الله: النظم التقليدية، 224.
 . خوجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 113، 131، 133.
 Ben youcef B. : M'zab, 50. .
 Benkari Naïma: L'influence de l'Ibadisme, 23- 24. .
 Földessy: Entraide et solidarité, 17. .
 Lewicki : Halka, 98. .
 Merghoub Belhadj: Développement politique, 31- 32. .

عزب

العزابة

(حضارة، نظم دينية وتربوية واجتماعية، مغربي)

العزابة جمع مفردة عزابي وهو مشتق من عزب عن الشيء: تركه وانصرف عنه، واستعير لمن بعد عن الأمور الدنيوية الشاغلة عن الآخرة، وبالأمازيغية يقال: (إعزّابن) مفردة (أعزّاب).

والعزابي كما عرّفه الدرجيني ونقله عنه أغلب من كتب في الموضوع، هو «كل من لازم الطريق وطلب العلم وصاحب أهل الخير وحافظ عليها وعمل بها، ولهذا الصنف سمات انفردوا بها، وأحوال عُرفوا بها، وذلك في تسميتهم وخطابهم ومواكلتهم ولباسهم وأوقات نومهم وقيامهم وأورادهم وصيامهم وعبادتهم، وعندهم في ذلك قوانين يعتادونها وحدود لا يتجاوزونها»، وعلى العزابة القيام بالمهام التي يضطلعون بها تطوعاً.

تعود بداية استعمال هذا المصطلح إلى أيام أبي عبد الله محمد بن بكر الفرسطائي، حينما أسس الحلقة ورّب قوانينها في القرن 5هـ / 11م، ولا تزال قائمة إلى يومنا هذا.

المصادر:

- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 252-255.
 . الوسياني: سير، (مخ)، 28، 31.
 . أبو عمار عبد الكافي: سير، (مخ)، 102 ظ.
 . الدرجيني: طبقات المشايخ، 4/1، 41، 169-170.
 . البرادي: الجواهر المنتقاة، 207-208، 218.
 . الشماخي أحمد: السير، 384.
 . طلاوي إبراهيم: مزاب بلد كفاح، 39. المدن السبع، 37-38.
 . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح1 (النشأة)، 97-98. ح2 (الإباضية في ليبيا)، 2/ 138. ح4 (الإباضية في الجزائر)، 1/ 170-171، 178، 199.
 . الجعبري: نظام العزابة، 64، 70-74، 79، 118-123، 173-182، 317.
 . خليفات: النظم الاجتماعية، 27، 101.
 . سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة جربة، 83-84-87-91.
 . ناصر محمد: حلقة العزابة، 8-11.
 . مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 174.
 . اسماوي صالح: نظام العزابة، 175/1-178.
 . خواجه عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 113، 131، 133.
 . معروف بالحاج: العمارة الدينية الإباضية، 76-83.
 . Benkari Naïma: L'influence de l'Ibadisme، 23-24.
 . Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles، 19.
 . Földessy: Entraide et solidarité، 17.
 . Lewicki : Halka، 98.
 . Merghoub Belhadj: Développement politique، 31-32.

عزب

المجلس الأعلى للعزابة

(حضارة، نظم دينية واجتماعية وقضائية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

ينظر: عمي سعيد / مجلس عمي سعيد

نظام العزّابة

(حضارة، نظم دينية وتربوية واجتماعية، مغربي)

نظام العزّابة، وحلقة العزّابة، وهيئة العزّابة، ومجلس العزّابة، كلها مصطلحات تستعمل في المراجع مترادفات، وهي في أصلها تمثل مراحل تطور النظام. نظام العزّابة: هيئة تقوم مقام إمامة الظهور في مسلك الكتمان عند إباحية المغرب.

أول من أنشأ هذا النظام هو أبو عبد الله محمد بن بكر الفرسطائي سنة 409هـ / 1018م في وادي ريغ بالجنوب الجزائري (بلدة أغمّر قرب مدينة تقرت حاليا).

ويُشترط في الالتحاق بهذا النظام أن يكون العضو:

- متأدباً كَيْساً.
 - مستمراً في طلب العلم.
 - لا يكثر التردّد على الأسواق.
 - نظيف الثياب.
 - طيب القلب غير مستجيب لأهواء النفس.
 - حافظاً لكتاب الله.
 - من قدماء هيئة التلاميذ (إيروان).
 - مستعداً للتضحية في سبيل الله وخدمة المسلمين.
 - آمراً بالمعروف، ناهياً عن المنكر.
 - غير ذي فاقة فيحتاج إلى الناس ويضعف في قول الحق.
- يتكون مجلس العزّابة غالباً من اثني عشر عضواً هم بحسب وظائفهم:

- شيخ الحلقة يقوم بالوعظ والتذكير ويعلن الولاية والبراءة.
 - إمام الصلاة يؤم الجماعة ويشرف على عقود الزواج في المسجد.
 - المؤذن يؤذن للصلاة وينوب الإمام عند غيابه.
 - وكلاء المسجد يشرفان على أملاك المسجد وأوقافه.
 - مقرئو المحاضر يشرفون على المحاضر (لَفَقِي).
 - الغسَّالون (إمسيريدن) يتولَّون غسل الموتى وتكفينهم ودفنهم.
 - قاضي البلد يفصل في النوازل.
 - ومن مهام نظام العزَّابة:
 - العناية بشؤون المجتمع الدينية والاجتماعية والثقافية والاقتصادية والسياسية.
 - رعاية المساجد بناءً وتسييراً.
 - الإشراف على الأوقاف.
 - التكفل بالتعليم.
 - مراقبة السوق وفق ضوابط الحسبة.
 - تجسيد الولاية والبراءة.
 - التنسيق مع هيئة نسوية تسمى "تيمسيريدين" فيما يتعلق بشؤون المرأة.
- للعزابة لباس خاص وموحد، أفاض مؤلف كتاب السير في وصفه، ولهم مقر يجتمعون فيه يسمى (تامنايت) بالمسجد، وفي كل مدينة من مدن وادي مزاب أو تجمعات أخرى من الإباضية حلقة خاصة بها، وممثلون في هيئة عليا تسمى في وادي مزاب بمجلس عمي سعيد.
- اندثر هذا النظام في كل من جبل نفوسة بليبيا وجربة بتونس وغيرها من بلاد المغرب، ولكنه لا يزال قائما في وادي مزاب ووارجلان بالجزائر إلى يومنا هذا، مع تطور في الشروط والمهام والعدد.

المصادر:

- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 252-255.
 . الوسياني: سير، (مخ)، 28، 31.
 . أبو عمار عبد الكافي: سير، (مخ)، 102ظ.
 . الدرجيني: طبقات المشايخ، 4/1، 41، 169-170.
 . البرادي: الجواهر المنتقا، 207-208، 218.
 . الشماخي أحمد: السير، 384.
 . أعزام إبراهيم: غصن البان، (مخ)، 133-134.
 . طلاي إبراهيم: مزاب بلد كفاح، 39. المدن السبع، 37-38.
 . باحية صالح: الإباضية بالجزيرة، 193/1-194.
 . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح 1 (النشأة)، 97-98. ح 2 (الإباضية في ليبيا)، 2/138. ح 4 (الإباضية في الجزائر)، 1/170-171، 178، 199.
 . الجعبري: نظام العزابة، 64، 70-74، 79، 118-123، 173-182، 317.
 . خليفات: النظم الاجتماعية، 27، 101.
 . سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة جربة، 83-84، 87، 91.
 . ناصر محمد: حلقة العزابة، 8-11.
 . أموشيت بكير: وادي ميزاب في ظل الحضارة، 93، 104.
 . مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 174.
 . اسماعوي صالح: نظام العزابة، 175/1-178.
 . نوح عبد الله: النظم التقليدية، 224.
 . خواجه عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 113، 131، 133.
 . Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 19.
 . Lewicki : Halka, 98.

عذر

التعزير

(فقه، جنائيات)

التعزير عقوبة على ذنب، غير مقدرة شرعا وليس فيها حد.

والتعزير موكول إلى الحاكم أو القاضي حسب ما يراه مصلحة لمنع الجريمة وردع الجناة وتأمين الناس.

ويجوز أن يقوم به من يرعى شؤون المسلمين حال الكتمان عند فقدان الإمام. الأصل في التعزير ألا يبلغ الحد، واشترط بعضهم أن لا يزيد على أربعين سوطاً. إذا أسرف الحاكم في التعزير استتيب، وضمن ما خرج عن حد التعزير. لا يقام التعزير في المسجد مراعاة لحرمتها.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 5/303؛ 6/88، 110؛ 7/350؛ 8/429؛ 13/436؛ 14/391.

. بخاز إبراهيم: القضاء في المغرب العربي، 422.

عزز

العزير

(عقيدة، علم الكلام)

العزير من أسماء الله تعالى؛ ومن معانيه:

- الذي لا تجري عليه المذلة.

- الشديد في نعمته.

- لا يوجد له نظير.

- الغالب لمن أراد مخالفته.

وأغلب ما يرد العزير في القرآن الكريم متقدماً لفظ الحكيم، ذلك أن الحكمة تخلية فأخترت، والعزة تخلية فقدّمت.

المصادر:

. أبو عمار عبد الكافي: شرح الجهالات، 21.

. الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 1/110ظ.

. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 1/264؛ 14/472، 475. الذخر الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، 60.

عزل

عزل الإمام

(عقيدة، حضارة، سياسة شرعية)

ينظر: أمم / عزل الإمام.

عزم

العزيمة

(أصول الفقه)

عرف السالمي العزيمة بأنها اسم للحكم الأصلي في الشرع، بقطع النظر عن كونه مطلوب الفعل أو مطلوب الترك.

أوما شرع ابتداء غير مبني على أعذار العباد.

ويقابلها الرخصة وهي حكم مخفف مراعى فيه أعذار المكلفين.

وتختلف النظرة إلى بعض الأحكام، هل هي من قبيل الرخصة أم العزيمة، مثل قصر الصلاة في السفر فإياها جمهور الإباضية عزيمة لا يجوز تركها، ومستندهم في ذلك أن النبي ﷺ لم يتم صلاة في السفر قط، فدل على عدم جواز الإتمام في السفر، ولو كان رخصة لأوضح النبي ﷺ ذلك بقوله أو فعله ولو مرة واحدة، أما الجمع بين الصلاتين في السفر فهو رخصة لأن النبي لم يكن يجمع إلا إذا جدَّ به المسير.

وكذلك اختلفوا في التيمم هل هو رخصة أم عزيمة، فمن جعله عزيمة أجاز للمتيمم أن يصلي به ما لم يحدث ولو صلاة يوم أو أكثر، ولم يوجب القضاء

على من تيمم في سفر معصية، أو تيمم بغصوب أو مسروق. ومن جعله رخصة قضى بعكس ذلك. والأكثر أن التيمم رخصة لا عزيمة.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 1/371، 378.

. السالمي نور الدين: طغمة الشمس، 2/216. معارج الآمال، 3/257.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 1/149.

. المحجري ناصر: العزيمة والرخصة، 13.

عسب

عسب الفعل

(فقه، معاملات)

عسب الفعل هو الضراب، ويطلق على ماء الفعل.

وقال قوم: هو الكراء الذي يؤخذ على ضراب الفعل لأن النبي ﷺ هي عما يؤخذ عن الفعل*، ولو كان النهي يتوجه إلى الفعل كان المخاطب به الدواب. يتفق الفقهاء على عدم جواز بيع ضراب الفعل. أما كراؤه فذهب الإباضية إلى عدم الجواز، ويجوز أن يهدي له هدية ليعطي فحله للضراب بلا معاودة على ذلك.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 2/397-398.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 10/62.

. البخاري: كتاب الإجارة، باب عسب الفعل، 2/797، رقم 2164.

عسكر

العسكر

(حضارة، نظم عسكرية)

حماة الرستميين والإباضية، وغالب هؤلاء كانوا من نفوسة، والدليل على ذلك قول الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم: «إنما قام هذا الدين

بسيرف نفوسة، وأموال مزاتة». كما يقول ابن الصغير: «هم أهل العسكر، وجل من كان في تيهرت من النفوسيين يتسمون بهذا الاسم». ورد هذا المصطلح في المصادر التاريخية العُمانية، ويبدو أن المقصود منه السلطة العسكرية لأن السياقات التي وردت فيها كانت الأمة في حالة إمامة دفاع. المصادر:

- . ابن الصغير: أخبار الأئمة الرسميين، 38.
- . الشماخي أحمد: السير، 141، 154 - 155.
- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 1 / 198، 204، 205، 207.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 134.

عشر

تَاغَشِيرْتْ

(حضارة، عمران، نظم اجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

بفتح التاء الممدودة، وإسكان العين، فشين مكسورة. بلد، وراء وتاء ساكتين. في أصل المزاوية هي العشيرة، واستعيرت للدلالة على بناية تقيم فيها العشيرة أنشطتها؛ من اجتماعات، وأفراح لأبنائها، وتعليم، وغيرها، مما يضمن تماسكها والتواصل بين أفرادها، وتسمى كذلك في بعض مدن مزاب: الحَجْبَتْ.

المصادر:

- . طلاوي إبراهيم: المدن السبع، 36.
- . عواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 160 - 161.
- . Földessy: Entraide et solidarité, 88-99.

عشر

دار العشيرة

(حضارة، عمران، نظم اجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

ينظر: عشر / تَاغَشِيرْتْ

عريف العشيرة (حضارة، نظم اجتماعية)

ينظر: عرف / عريف العشيرة

مجلس العشيرة

(حضارة، نظم اجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

مجلس معين أو منتخب يشرف على إدارة شؤون وممتلكات العشيرة. يتم تكوين هذا المجلس بصيغ عدة حسب التطور التاريخي واختلاف العشائر والمدن ومن ذلك:

- مراعاة العمر والفعالية في الميدان.
 - التعيين باعتبار التمثيل.
 - الاقتراع في الجمعية العامة.
- يعقد مجلس العشيرة جلساته دوريا بانتظام كل أسبوع أو شهر، حسب كل عشيرة. كما قد يعقد جلسات طارئة تستدعيها الظروف.
- من مهامه:
- مراقبة سلوك أبناء العشيرة، فإن تمادى أحدهم بعد عتابه وتمرده على عشيرته يُرفع أمره إلى حلقة العزابة لإصدار البراءة في حقه.
 - فض الخلافات بين أبنائها قبل أن تصل القضاء الرسمي.
 - الإشراف على شؤون زواج أبناء العشيرة ومساعدة الفقراء منهم.
 - التكفل بالأيتام والأرامل والمحتاجين وتوزيع الزكاة ومتابعة تعليم أبنائها.
 - وتدبير توظيفهم وتكوينهم وتزويجهم.
 - تطبيق أحكام دية القتل الخطأ.

- تعيين الوكلاء على القصر، والحجر على أموال السفه والتكفل بأهله.
 - تقسيم التركات وضمن الحقوق عدلا وأداء، وكل ما يضمن التكافل والتضامن الاجتماعيين.
 - شهد نظام العشرة في مزاب ووارجلان تطورا واضحا عبر التاريخ وطبيعة النظم الحاكمة المتعاقبة على الجزائر، إلا أنه لا يزال بحاجة إلى تحديث آلياته الإدارية.
- المصادر:

- . دبور: هضة الجزائر الحديثة، 233/1، 236، 240.
- . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح4 (الإباضية في الجزائر)، 549/2.
- . الجعبري: نظام العزابة، 114 - 115.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 47 - 48.
- . ابن يوسف إبراهيم: الحكم والسياسة، 54 - 55.
- . جهلان عدون: الفكر السياسي عند الإباضية، 170 - 172.
- . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 32، 48، 49.
- . ناصر محمد: الشيخ الفرادي، 55 - 57.
- . مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 213.
- . طلاي إبراهيم: المدن السبع، 36.
- . واعلي بكر: الإمامة عند الإباضية، 1 / 283.
- . نوح عبد الله: النظم التقليدية، 311.
- . خواجه عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 160، 161.
- . Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 23-24. .
- . Donnadiou: Habiter, 9. .
- . Földessy: Entraide et solidarité, 26, 125. .
- . Merghoub Belhadj: Développement politique, 27- 28. .

عش

الأعشاش

(حضارة، نظم اجتماعية، مغربي)

العُشُّ مفرد، جمعه أعشاش، وهو العرش. بمعنى مجموع القبائل أو الأنحاذ أو البطون في نفوسة، وكان يستخدم بهذا المعنى أيضا في وادي مزاب.

ويطلق المصطلح أيضا على مجموعة من فسائل تنبت وتكبر تحت أمها النخلة الكبيرة، ولها أحكام فقهية.

المصادر:

. أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 82.

. لجنة المعجم.

. طلاي إبراهيم: ملاحظة.

عصم

العصمة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هي عدم قدرة النبي على المعصية، وهي لطف من الله يعبده عن فعل الشر؛ بمنّ منه وفضل وتوفيق، وبثبیت قلبه على الإيمان، قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ نَبَّيْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (سورة الإسراء: 74).
وليست العصمة عجزا خلقيا وفطريا، إنما هي توفيق من الله.

والنبي قبل البعثة غير معصوم من الصغائر والكبائر؛ لأنه لا دليل سمعيا يثبت عصمته مع عدم استلزام وقوعه في الكبائر.

أما بعد النبوة فالعصمة على ثلاثة أقوال:

1- معصوم مطلقا من أيّ معصية؛ وهو قول جمهور الإباضية.

2- معصوم من الكبائر دون الصغائر؛ وهو الراجح عند القطب.

3- معصوم من خسيس الصغائر؛ وبه قال السالمى والتعاريتي.

المصادر:

. الجنائوي: الوضع، 4 هاشم.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 178/5.

. اطفيش القطب: شرح أصول تيفورين، 504.

- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 224، 225.
 . التعاريف: المسلك المحمود، 77.
 . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 1/118.
 . بيوض إبراهيم: في رحاب القرآن، تفسير سورة الإسراء، 1/75-76.
 . واعلي بكير: الإمامة عند الإباضية، 1/89.
 . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 235، 237.
 . القنوبي سعيد: شرح غاية المراد، 47.

عصم

مكتبة المعصومة

(حضارة، عمران، مصنفات، مغربي)

المكتبة المشهورة في التراث الإباضي بعاصمة الدولة الرستمية تيهرت، كانت تحوي أمهات مصادر الإباضية وكتبهم ودواوينهم منذ نشأتهم. وتضم غيرها من المصادر.

أحرقها أبو عبد الله الشيعي لما دخل تيهرت في شوال 296هـ / 909م بعد أن انتقى منها كتباً وبخاصة في علوم الحساب.

المصادر:

- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 163.
 . الدرجيني: طبقات المشايخ، 1/94.
 . الباروني: الأزهار الرياضية، 293.
 . دبور: تاريخ المغرب الكبير، 3/397.
 . بخاز إبراهيم: الدولة الرستمية، 289.
 . مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 248.
 . لقبال موسى: من قضايا التاريخ الرستمي، (مقال)، ص59.

إسقاط المعاصي

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هو غفران الله الذنوب، ويكون في الكبائر بشرط التوبة النصوح، وأما الصغائر فبالتوبة أيضا أو بالحسنات، أو شفاعة المصطفى، أو الاستشهاد في سبيل الله، وبغفو من الله، بشرط عدم الإصرار عليها، قال تعالى: ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (سورة آل عمران: 135)، وقال: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ (سورة هود: 114).

المصادر:

. الوارجلاني: العدل والإنصاف، 161/2.

. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 50/7.

المعصية

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هي مخالفة ما أمر الله به، لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (سورة النساء: 14)، وتطلق المعصية على الكبيرة في الغالب، وقد يراد بها الشرك أو الصغيرة، وهي مرادفة للسيئة.

والعاصي هو الذي اختار غير ما أمر الله به، وتوبته عند الله حسب نوع المعصية، والله تعالى يغفر كل معصية سوى الشرك، أما العاصي المصرّ فوعيده الضلال المبين والعذاب المهين.

المصادر:

. علماء عمان: السير والجوابات، 334/1.

- . الجناوني: الوضع، 25.
 . الكندي محمد: بيان الشرع، 134/2.
 . الثميني عبد العزيز: النور، د (مقدمة)، 255.
 . البشري: مكتون الخزان، 190/1.
 . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 104/6.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 388/14؛ 121/16؛ 581؛ 42/17.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 52؛ الإرشاد، 192/1، 193.
 . بيوض إبراهيم: في رحاب القرآن، 326/12.
 . جهلان عدون: الفكر السياسي عند الإباضية، 65.
 . الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 272-276.

عضد

العاضدية

(حضارة، زراعة، عُمان)

بكسر الضاد، وتجمع على عاضّة.
 النخلة التي مياهها من ساقية الفلج مباشرة، وتأتي على عاضد الساقية،
 والعاضد هو السطر المستقيم من النخيل الواقع على محاذة الساقية.
 والعاضدية النخلة في نفس السطر، وقيل هي النخلة التي يكون بينها
 والساقية أقل من ثلاثة أذرع. وإذا مالت نخلة عن سطر النخيل أمكن قطعها.
 ولا يزال المصطلح متداولاً حتى اليوم.

المصادر:

- . الكندي أحمد: المصنف، 17 / 107، 120.
 . البوسعيدي سيد سعيد: (مقابلة).
 . السيابي أحمد: (مقابلة).
 . الكندي سعود بن سليمان: (مقابلة).
 . اللويهي سليمان: (مقابلة).

الحديث المعضل

(فقه، حديث)

الحديث المعضل: عرفه السالمي بأنه ما سقط من رواته اثنان فأكثر مع التوالي. وعرفه القطب اطفيش بقوله: «ما سقط من رواته قبل الصحابي اثنان فأكثر مع التوالي» فاشترط أن يكون السقط بعد طبقة الصحابة رضي الله عنهم، وهو ما لم يرد عند علماء مصطلح الحديث.

وعرفه مطهري بأنه ما أرسله تابعي عن تابعي.

فهو نوع خاص من المنقطع. فكل معضل منقطع، وليس كل منقطع معضلاً.

ولا يحتاج بالمعضل عند أهل الحديث والفقه؛ لضعفه ضعفاً شديداً لا يحتمل، إلا أن يتصل سنده بطريق آخر.

المصادر:

. اطفيش القطب: وفاء الضمانة، 15/1.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 52/2.

. مطهري محمد: فتح المغيث، 198.

العضل

(فقه، نكاح)

عضل المرأة منع الولي لها عن الزواج بكفئتها، وهو ظلم لها وكبيرة.

نص القطب اطفيش وأحمد الخليلي أن المرأة التي يعضلها وليها لها أن ترفع أمرها إلى القضاء الشرعي فيحجر القاضي الولي على تزويجها إن امتنع من غير عذر، أو يزوجه الولي الأبعد، أو الجماعة، أو يتولى الحاكم تزويجها.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 6/112.

. الحليلي أحمد: الفتاوى، 2/25.

عضو

شاة الأعضاء

(فقه، وصايا)

ينظر: شوه / شاة الأعضاء

عطي

بيع المعاظة

(فقه، بيع)

بيع المعاظة من صور البيع، ويتم بتبادل السلعة والتمن بين المتبايعين دون تلفظ أو نطق بإيجاب ولا قبول بينهما.

وقد أجازته جمهور الفقهاء لجريان العرف به، واستقرار التعامل به بين الناس. ومنعه جمهور الإباضية إلا في الأمور اليسيرة من المحقرات.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، (ط5)، 3/249-251.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 14/607.

عقب

العقاب

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

عقاب الله تعالى للعصاة من عباده هو: جزاء الله في الآخرة، بالنار الدائمة التي لا انقطاع لها؛ أما عذاب الدنيا فقد يكون عقاباً وقد يكون ابتلاء ولا يعلم أنه عقاب إلا بدليل نقلي.

ويجب على المكلف الاعتقاد بوجود النار ودوامها ومعرفتها باسمها، وبأنها عقاب من الله عدلا، لا ظلما؛ قال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (سورة الأنفال: 25)، وعُقِبَ القطب على هذه الآية بقوله: «والعلم بذلك يمنعكم عن المقارفة».

المصادر:

. الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 45/1. قواعد الإسلام، (تع. الحاج موسى)، 67/1.

. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 439/1.

عقد

الاعتقاد

(عقيدة، علم الكلام)

وردت عدّة تعاريف للمصطلح، منها:

1- وصول النفس إلى معنى يحتمل النقيض لو ذكر، وهو حقٌّ إن طابق الواقع، وباطل إن لم يطابق.

2- الاعتقاد هو الإيمان، وهو الأصل، والتصديق باللسان فرعُه، والتصديق بالفعل فرعُ اللسان.

3- هو المعنى الموجب -لمن اختصَّ به- كونه جازما بصورة مجردة، أو بثبوت أمر أو نفيه... ويطلق على التصديق سواء أكان جازما أو غير جازم، مطابقا أو غير مطابق، ثابتا أو غير ثابت، فيندرج تحته الجهل المركّب؛ لأنّه: حكم غير مطابق، ويندرج فيه أيضا التقليد؛ لأنّه جزم بثبوت أمر أو نفيه بمجرد قول الغير.

وقد يطلق الإباضية العلم على الاعتقاد، إذا كان حقا، وقسم الوارجلاني الاعتقادات في الضمائر والصدور إلى خمس: الإيمان، واعتقاد الأفرار، واعتقاد المذاهب، واعتقاد الخطأ، واعتقاد المباح.

المصادر:

. الوارجلاني: الدليل والبرهان، 2/ 4-5.

. البرادي: الحقائق، 40.

. الشماخي أحمد: مختصر العدل والإنصاف، 9.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 37.

. الرواحي أبو مسلم: نثار الجوهر، 1/ 155.

عقد

اعتقاد السؤال

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، فقه)

ينظر: سأل / اعتقاد السؤال.

عقد

أهل الحل والعقد

(حضارة، نظم دينية وتربوية واجتماعية، مغربي)

ينظر: حلل / أهل الحل والعقد

عقد

عقد الصحبة

(فقه، معاملات)

هو عقد يُبرم بين شخصين يتضمن الرُقعة والحراسة، ويلزم من كل منهما الدفع عن صاحبه كل ضرر من بهيمة أو سبع أو هامة أو طائر أو حرق أو غرق أو هدم أو غير ذلك. ويختلف عن الصحبة تبرعا.

ويكون العقد في مباح أو عبادة واجبة أو غير واجبة، في الحضر أو السفر، ولا يلزم العقد إن كان في معصية، ولا تثبت الصحبة للباغي والناشز والآبق.

ومن أحكامه عدم جواز التخلي عن المصحوب، فإذا تركه حتى هلك، أو تلف منه عضو لزمه الضمان، إلا إذا كان الضرر من إنسان أو حيوان مملوك يقدر عليه صاحبه، ولزمته كفارة، ويلحقه الإثم بمجرد تركه، ولو لم يتضرر؛ لأن المصحوب بعقد الصحبة يصير كالأمانة، وحفظ الأمانة فرض، وحياتها كبيرة.

وإن هلك المصحوب بمن لا يصح منه ضمان لم يرثه إن كان من الورثة.

المصادر:

اطفيش القطب: شرح النيل، 14/652-654

عقد

العُقود

(حضارة، عمران، زراعة، عُمان)

مفردها عَقْدٌ، وهو ما عطف من الأبنية وترك طريقاً مسقوفة وعليها غرف، لتشكل ممرات مسقوفة تشبه النفق، وعادة ما تكون شبه مظلمة لها. والعقود لها شبه بتسكيفت في العمارة المزابية بالجزائر، وللعقود معان أخرى في نظام الفلاحة بعمان منها:

- مجموعة الضواحي المحتوية على نخيل، ويشترك في امتلاكها عدة أشخاص وهو أخص من مصطلح الصوافي.
- التفاف النخيل فيما بينها حتى تشكل قوساً.

المصادر:

الإزكوي: كشف الغمة، 259.

السيابي سالم: عمان عبر التاريخ، 143/2.

الراشدي مبارك: (مقابلة).

العقيدة

(عقيدة، علم الكلام)

العقيدة مجموعة المبادئ الثابتة في القلب، ثبوتاً راسخاً، لا يخالطها الشكُّ.
والعقيدة الإسلامية هي الإيمان بالله، والتسليم والخضوع لأمره، والتصديق
الجازم برسالة محمد ﷺ، وبما جاء به أنه حقٌّ من عند الله، والطاعة التامة
لأوامر الله ورسوله، واجتناب النواهي في السرِّ والعلن.
وذلك كله في إطار منهج دقيق محكم، يوجّه نشاط الإنسان كله في جميع
صوره — الصغير منها والكبير، والخليل والحقير — وجهة تنتهي في غاياتها إلى
الإسلام الكامل لله، والإذعان التامُّ له.

فالعقيدة تصديق بالجنان، وقول باللسان، وعمل بالأركان، وهي بهذا
المفهوم مترادف معنى الإيمان.
ولا تثبت العقيدة إلا بقطعيّ الثبوت قطعيّ الدلالة. وقد اكتملت في القرآن
الكريم موضوعاً ومنهجاً.

المصادر:

- 1. الثميني عبد العزيز: النور، (مقدمة)، أ.
- 2. أطفيش القطب: شرح أصول الدين لتبغورين (مخ)، 3 فما بعد. شرح عقيدة التوحيد، 74 - 91.
- 3. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 41 - 51.
- 4. النامي عمرو: ظاهرة النفاق، 9.
- 5. الريامي: دروس في العقيدة، 1.

عقر

العُقْر

(فقه، جنائيات)

العُقْر بضم فسكون، ما يعطى على اغتصاب أو وطء شبهة.

ويثبت العقر بالزنا بصبية أو مجنونة أو أمة أو بالغة مكرهة.
وهو نصف عُشر الدية إن كانت ثيباً، وعشر الدية إن كانت بكراً،
ونصف عُشر القيمة للأمة الثيب وعشر القيمة للأمة البكر.
ونصف عُشر الدية لمن وطئ في الدبر طفلاً كان أو بالغاً مقهوراً.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 6/138؛ 14/784.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 2/160.

عقل

العاقلة

(فقه، جنائيات)

العاقلة هم عصابة الرجل أي قرابته من جهة أبيه.
ترتبط بالعاقلة أحكام أهمها تحمّل الدية عن القاتل في قتل الخطأ وشبه العمد.
وقد ألزم النبي ﷺ العاقلة تحمّل الدية* مواساة للرجل وتخفيفاً لمصائبه،
وتأمينا لسائر الناس إذا نزلت بهم مثل هذه النازلة، وذلك لحديث المغيرة بن
شعبة قال: «قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْذِّيَةِ عَلَى الْعَاقِلَةِ*».
العاقلة لا تعقل العمد، ولا ما أقر به الجاني ولا ما صولح فيه.
أما ما تتحمله العاقلة من الدية فذهب البعض إلى أنه ما زاد عن نصف عشر
الدية الكاملة، ورجح القطب اطفيش أنها لا تتحمل إلا ما كان أرشه ثلث الدية فما
فوق، أما ما نقص عن ذلك فعلى الجاني، أو وليه إن كان صبياً.
كما اختلفوا في تحمل الجاني مع العاقلة فقال القطب اطفيش: «لا يعطي شيئاً مع
العاقلة، وليس عليه غير جمعها، يجمعها من العاقلة ويوصلها لمن هي له».

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 497/2، 500، 507.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 259/5؛ 539/6؛ 274/10؛ 466/13؛ 79/14؛ 133/15-134.
 . الشيخ بالحاج محمد: عقد التأمين في ضوء الإسلام، 37.
 . * ابن ماجه: كتاب الديات، باب الدية على العاقلة، 879/2، رقم 2633. أبو داود:
 كتاب الديات، باب دية الجنين، 191/4، رقم 4572.

عكس

قياس العكس

(أصول الفقه)

ينظر: قيس / قياس العكس

عكف

الاعتكاف

(فقه، عبادات)

الاعتكاف هو المكوث في المسجد بنية العبادة مدة من الزمن.
 وهو مندوب إليه للمتطوع، وواجب لمن نذر به، وسنة في العشر الأواخر
 من رمضان.
 اختلف الإباضية في أقل ما يصح به الاعتكاف، فذهب الأكثرون إلى أن
 أقله ليلة ويوم، إلا أن ابن بركة ذهب إلى أن كل من أقام في مسجد متقرباً
 إلى الله بذلك دخل في جملة المعتكفين، وحصل له اسم معتكف من طريق
 اللغة والشريعة.
 والصوم شرط للاعتكاف عند الأكثر، لذلك لا يصح في يوم الفطر والنحر
 وأيام التشريق، ويوم الشك.

ولا يصح اعتكاف الرجل إلا بالمسجد، ويكون ذلك في أي مسجد تقام فيه الجماعة، وذهب البعض إلى جوازه ولو في مسجد لا تقام فيه الجماعة إن اشترط المعتكف الخروج إلى صلاة الجماعة في غيره.

أما المرأة فيجوز لها الاعتكاف في المسجد مع زوجها أو ذي محرم، لكن الاعتكاف في بيتها أفضل قياساً على الصلاة.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 37/2.

. الشماخي عامر: الإيضاح، 219/2، 220-224، 225.

. اصفيش القطب: شرح النيل، 3/439-440، 446-447.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 18/223، 226، 232-233، 254، 259، 273.

علا

المجلس الأعلى للعرابة

(حضارة، نظم دينية واجتماعية وقضائية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

ينظر: عمي سعيد / مجلس عمي سعيد

علق

تعليق مهام العرابة (أعلق)

(حضارة، نظم دينية، مغربي)

هو امتناع العرابة عن القيام بمهامهم المسجدية، وهو الصيغة القصوى في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

فقد تتمرد جماعة نافذة في مدينة من مدن مزاب على أوامر العرابة فتعصي قراراتهم وتمتنع من الانصياع للأوامر وتنفيذها.

فإذا وقع مثل هذا، ونادرا ما يقع، يكون رد فعل العزابة ملازمة المسجد وإغلاقه في وجه العامة دون أن يقوموا بأعمالهم المألوفة، حتى يستجيب الناس لحكمهم بتدخل العقلاء منهم أو بضغط الأكثرية من العامة فينصاعوا للأوامر تائبين.

وقد ذكر الوسياني حالة واحدة وقعت في بني مغراوة انتهت بالتعليق المذكور فأفضت إلى الانصياع بعد ذلك.

ولعلّ غلق المسجد لا يتناسب ظاهريا مع أحكام الشريعة ولكن من الناحية المقاصدية فإنه أخفّ ضررا من ترك الفتنة في المجتمع قهله وتخر كيانه، وهذا الفعل من قبيل إتيان أخفّ الضررين.

المصادر:

. أعزام إبراهيم: غصن البان، (مخ)، 6، 13.

. طلاي إبراهيم: مزاب بلد كفاح، 54.

. الجعيري: نظام العزابة، 112.

Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 51. .

علل

تعليل أفعال الله تعالى

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، فلسفة)

تعليل أفعال الله تعالى يعني تقييدها بأغراض لأجلها كانت، مثل تعليل الخلق للجن والإنس بالعبادة، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (سورة النازيات: 56) .

واختلف المتكلمون في جواز التعليل، واختار القطب الجواز إذا ورد به نص، وكانت العلة مفيدة لمعنى الحكمة، مانعة لمعنى العبث، ولا تؤدي إلى إثبات العجز عنه تعالى، ولا تكون بمعنى الحاجة والإيجاب.

المصادر:

- . اطفيش القطب: فتح الله، (مخ)، 1/ 48ظ.
. ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 124 - 125.

علل

العلّة

(أصول الفقه)

العلّة هي: العلامة الدالة على وجود الحكم.
وعرفها الوارجلاني بأنها «ما غلب على الظن أنه المعنى الذي من أجله صدر الحكم».

- وذهب ابن بركة والعوتبي إلى أن صحّة العلّة تدرك من وجهين:
- أن تنصبّ العلّة فتجري في معلولاتها، ولا يمنع من جريانها نص فإذا جرت في معلولاتها، ولم يكن هنالك مانع من جريانها علّم صحّتها.
- ما يوجد الحكم بوجودها، ويرتفع بارتفاعها.
واتفق الإباضية على أنه يشترط في العلّة أن تكون وصفا ظاهرا منضبطا.
ويرى السالمي أن التعليل لا يكون إلا بالوصف المتميز الصالح للتعليل دون ما عده من الأوصاف، ولا يكون إلا في المعقول من الأحكام.
كما يرى عدم التعليل باسم الجنس، لأن الشارع لم يعلق الأحكام بالفاظ اللغة، خلافا لابن بركة الذي يرى جواز التعليل به.

وذهب الوارجلاني إلى جواز التعليل بالعلّة المركبة، والبدر الشماخي إلى جواز التعليل بالعلّة القاصرة. ولكن دون جريان القياس بها. وهو الذي رجحه السالمي.
ذهب الإباضية إلى منع تخصيص العلّة مطلقا سواء كانت منصوصة أم مستنبطة.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 1/ 123-124، 140-141.

- . العوتي: الضياء، 17/3.
 . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 69/2.
 . الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 545.
 . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 104/2-406، 109، 115.
 . السيابي خلفان: فصول الأصول، 293-298.
 . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 336-341. (المرقونة).

علل

قياس العلة وقياس الدلالة

(أصول الفقه)

ينظر: قيس / قياس العلة وقياس الدلالة

علم

التعليم الحر

(حضارة، نظم تربوية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

تعليم تشرف عليه جمعيات أو مساجد في وادي مزاب ووارجلان بالجزائر، غير خاضع للتنظيم الرسمي الحكومي، نشأ في العشرينيات من القرن العشرين، وهو تطور لنظام المحاضر التقليدي، يموله أفراد المجتمع من التبرعات وأوقاف المحسنين أو الاشتراكات المنظمة.

ويهدف هذا التعليم إلى المحافظة على الشخصية الإسلامية وذلك عن طريق التركيز على التعليم القرآني والمواد الشرعية كالفقه والحديث النبوي والتفسير واللغة العربية، حيث أسهم في النهضة الحديثة بمزاب بعد الإصلاحات المتتالية التي عرفها في تجذير الانتماء الثقافي الإسلامي العربي والوطني لمعظم أبناء

المنطقة الذين ينحدرون من أصول أمازيغية، مواجهها حملات التنصير والمسح للشخصية الوطنية الجزائرية في مختلف الحقب الحديثة.

كما شكل التعليم الحر بديلا للتعليم الرسمي خاصة بالنسبة للبنات المزايبات، حيث يأخذ هذا الأخير بالتعليم المختلط والتوجه العلماني.

ومن دوافع قيام هذا التعليم أن مناهج التعليم الرسمي في كل الأطوار ظلت تتجاهل تدريس المذهب الإباضي ضمن المذاهب الإسلامية، مما وفر سببا آخر للإباضية المزايبين المعاصرين للحفاظ عليه واستمراره بعد الاستقلال الوطني.

المصادر:

. شريفي سعيد (الشيخ عدون): معهد الحياة نشأته وتطوره، كُتبه.

. الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 160-163.

. مرموري بشير: الفتاة في ميزاب، 26.

. الحاج موسى: المدارس الحرّة في بني يزقن، كُتبه.

علم

حَمَلَةُ الْعِلْمِ

(حضارة، نظم تربوية وسياسية، تسميات)

ينظر: حمل / حملة العلم

علم

الرجوع عن العلم

(عقيدة، علم الكلام، حديث، أصول الفقه، فقه)

هو أن يرجع العالم إلى القول بخلاف ما علم أول مرة. ويتمثل في صور عدّة منها:

1- رجوع المجتهد عن رأيه الذي لم يتبين له أنه خطأ، إلى قول غيره الذي لم يتبين له أنه حق، وهو لا يجوز إلا إن كان الخلاف في الأحسنيّة لا في أصل الجواز.

2- تراجع العالم عن قوله إن أخطأ، وهو ضروري، وواجب، ويعبر عنه الوسياني¹ بـ: نزع القول.

3- نسيان العلم الشرعي الضروري الذي يترتب عليه تضييع عمل.

4- قصد المكلف إلى ترك ما أقر به من الدين، وإلى إنكاره، أو تخطئة ما صوبه، أو تصويب ما خطأه.

5- الرجوع عن العلم في الولاية، وهو ترك الولاية لمتولئ بالتبرؤ منه، أو الوقوف فيه، لفعل أناه لا يعرفه المتولئ موجبا للبراءة، أو شك. فإذا ترك ولايته فقد رجع عن العلم؛ لأن ترك اليقين في المتولئ لفعل مشكوك في حكمه رجوع عن العلم.

6- نسيان القرآن بعد حفظه، والوعيد الوارد في حديث الرسول ﷺ: «مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ ثُمَّ نَسِيَ حُشْرَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَجْذَمٌ»*. وينصرف إلى تارك العمل به، أو ناسيه حتى لا يميزه عن غيره من كلام البشر.

المصادر:

. الوسياني: سير، (مخ)، 215/2.

. الجيظالي: قواعد الإسلام، (نح. بكلي)، 117/1، 118. قواعد الإسلام، (نح. الحاج

موسى)، 306/1-307. شرح النونية، (مخ)، 309/1؛ 27/2 ظ.

. اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 13/1، 58. شرح النيل، 341/16.

. الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 128-131.

*. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [3] في ذكر القرآن، 7/1، رقم6. أحمد:

باقي مسند الأنصار، حديث سعد بن عبادة، 284/5، رقم21950.

علم

العالم

(عقيدة، علم الكلام، أصول الفقه)

هو الذي عُرف بالعلم والورع والصيانة، واطمأنت النفس لفتواه. ويجوز تقليده.

وقد يكون العالم مختصاً في فنٍّ من فنون العلم، أو باب من أبوابه، أو في شيء منه بعينه. فهو عالم في ذلك الشيء، لجواز تجزئ الاجتهاد.

والعالم الغاية، عند عمرو بن فتح، هو العالم بجميع فنون الحجّة، ولا يوجد على قوله مزيد. ويرى الوارجلاني أنّه: «يتعذر قيام الحجّة على أحد من أهل عصرنا، لعدم الصفة التي ذكرها عمرو». وهذا من باب أولى في عصرنا؛ مع تشعب العلوم ممّا يستلزم العلم المتخصّص؛ الاجتهاد الجماعيّ.

المصادر:

. الكدّمي: المعتر، 26/1.

. الوارجلاني: الدليل والبرهان، 97/2.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 54/17، 57.

علم

عريف تعليم القرآن الكريم

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

ينظر: عرف / عريف تعليم القرآن الكريم

علم

علامات البلوغ

(فقه، طهارات)

ينظر: بلغ / علامات البلوغ

علم

العلم

(عقيدة، علم الكلام، فلسفة، منطق، أصول الفقه، تصوف)

العلم في اللغة هو: الإدراك مطلقاً، والوجدان والحفظ.

أوردت المصادر عدّة تعاريف اصطلاحية منها:

- إدراك الشيء، وتصوره على ما هو عليه، بحيث لا يحتمل النقيض.

- الاعتقاد الجازم المطابق للواقع، الذي لا يقبل التشكيك.

- الاعتقاد الجازم المستند إلى سبب من ضرورة أو استدلال.

- إدراك الشيء على حقيقته.

- حصول صورة الشيء عند العقل.

- وضوح الحقائق في النفس.

- نور يقذفه الله في قلب الإنسان فينشرح له.

والعلم درجة أقوى من الظن؛ وعرفا صفة يتحلّى بها ما من شأنه أن يدرك لمن قامت هي به. وقد يطلق العلم على الملكة التي يقتدر بها على المعلوم وعلى مسائل كلّ فنّ ممّا من شأنه أن يدرك؛ وهو إطلاق مجازي مشهور.

وبالوقوف على مصنّفات الإباضية نجد أنّهم يميزون إطلاق العلم على اليقين، وعلى الاعتقاد الجازم، وكذا على الظنّ إن قويّ وكان صدقاً، ولو ورد عن طريق خبر الواحد، ورجّح السالمي إطلاق العلم على اليقين فقط.

ويقسم علماء العقيدة العلم إلى قسمين رئيسين، هما:

1- علم الله تعالى الحقيقي، الذي لا يتبدّل ولا يتغيّر، وهو صفة ذاتية قديمة له عزّ وجلّ.

2- علم المخلوق؛ وهو علم محدث، غير ذاتي.

وينقسم العلم المحدث باعتبار حصوله إلى قسمين، هما:

1- ضروري؛ وهو ما لا يمكن للعالم به نفيه عن نفسه، ولا يتصور خلافه، ولا يحتاج إلى طلب أصلاً، مثل إدراك البديهيات، كقولنا: الكلّ أكبر من الجزء، وسائر الأحكام العقلية من الواجبات، كإدراك وجود الله تعالى،

والجائزات كترول المطر، والمستحيلات كاجتماع الضدين.

2- كسيّ، أو نظريّ: وهو العلم الحاصل بالطلب والاكتساب، عن طريق التجربة والحواس والبحث، والتفكير والقياس، كمسائل الكلام، وتفاصيل الصلاة والصيام، وأحكام الحلال والحرام.

وينقسم العلم باعتبار حقيقته إلى أقسام، هي:

1- قطعيّ الثبوت والدلالة.

2- قطعيّ الثبوت ظنيّ الدلالة.

3- ظنيّ الثبوت قطعيّ الدلالة.

4- ظنيّ الثبوت والدلالة.

وينقسم باعتبار جهد الإنسان في تحصيله إلى نوعين، هما:

- علم لدنيّ أو علم وهيّ: كالوحي الخاصّ بالأنبياء، والإلهام والفراسة؛ أو علم غريزي.

- علم مكتسب: وهو ما سوى ذلك.

وهو باعتبار متعلّقه نوعان:

- إذا تعلّق بإدراك ذات الشيء، فهو تصوّر.

- إذا تعلّق بالحكم على الشيء فهو تصديق.

وباعتبار طريق حصوله ينقسم إلى عقليّ، ونقليّ، وحسيّ، وذوقيّ.

وباعتبار الأحكام الشرعيّة، ينقسم إلى خمسة: العلم الواجب، والمنسحب، والمباح، والمكروه، والمحرم.

وقد اعتبر بعض علماء الإباضية العلم أوّل القواعد الأربعة التي بني عليها الإسلام، وهي: العلم والعمل، والنّيّة والورع؛ لأنّه بالعلم يتأتّى الفعل على الوجه المشروع.

المصادر:

- .الرستاقى: منهج الطالبين، 18/1.
- .الكدمي: المعبر، 105-104/1.
- .المزاني أبو الربيع: كتاب السير، 33.
- .العوتي: الضياء، 6/2.
- .الجيطالي: شرح التونية، (مع)، 14/1، 15 و.
- .البرادي: الحقائق، 22.
- .الشماسي أحمد: شرح مقدمة التوحيد، 34. مختصر العدل والإنصاف، 2.
- .البشري: مكنون الخزان، 5/1.
- .السعدي جميل: قاموس الشريعة، 42/7.
- .الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 13-12/1، 131.
- .اطفيش القطب: شرح النيل، 9/16، 18. شامل الأصل والفرع، 2/1، 23.
- .السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 29، 38، 39، 41.
- .الرواحي أبو مسلم: نثار الجوهر، 30/1، 32.
- .باحو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية: 122- 155.
- .باباوا عمر خضير: الجيطالي وآراؤه الكلامية، 69، 77.

علم

العلم

(فقه، طهارات)

العلم بفتحيتين: ما تتخذها المرأة من خرقة ونحوها لترى به الطهر أو الدم. ويدخل في الاحتياط للطهارة والعبادات. وإنما يكون ذلك إذا أحست بالطهر أو الحيض. وإلا كان تفتيشا عن الدم أو الطهر. وهو منهي عنه، لذلك شدد الإباضية في التفتيش حتى اعتبروه كبيرة، لأنه يترتب عنه تغيير للأحكام بغير دليل شرعي.

. الجنائني: الوضع، 67.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 205/1.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 18/3.

علم

علم الله تعالى

(عقيدة، علم الكلام)

علم الله تعالى صفة ذاتية أزلية يُنفى بها الجهل عنه، فهو تعالى بكل شيء محيط، وهو عالم بذاته لا يعلم هو غيره، وعبر عنه بعض العلماء بأنه: تنكشف له المعلومات انكشافاً تاماً، من غير قيام صفة قديمة مقتضية لذلك الانكشاف.

إنَّه تعالى عالم بكل ما كان وما هو كائن وما سيكون، لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، لقوله تعالى: ﴿لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (سورة المائدة: 97)، وقوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَّبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (سورة الحديد: 22).

فهو تعالى عالم بكل شيء، بأفعال العباد ومقصيرهم، بالجزئيات والكلِّيات، سواء أكانت من الممكنات أم الواجبات؛ وقد سُمِّيَ هود بن محكم الهواري علم الله تعالى السابق لأفعال العباد، بعلم الفعال.

ولا يجوز أن يوصف علم الله تعالى بالضروري ولا بالنظري، ولا بالتصور ولا بالتصديق، ولا بالتنوع، ولا بالتبديل والتغيير.

وواضح أن اللغة تقصر في التعبير عن حقيقة علم الله تعالى، وإنما هي تقريب للمدارك البشرية، مثل الانكشاف الذي عبر به العلماء ومقصدهم أن الأشياء لا تعزب عن علم الله تعالى.

المصادر:

- . جابر بن زيد: جوابات أبي الشعثاء، (مخ)، 64.
 . علماء عمان: السير والجوابات، 87/1.
 . هود بن محكم: تفسير، 317/1، 332، 102/2، 119.
 . أبو الخواري: تفسير خمسمائة آية، 326/1.
 . العوتبي: الضياء، 345/1، 368، 137/2-139، 141.
 . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 50/1، 15/3.
 . الدرجيني: طبقات المشايخ، 223/2، 233.
 . الجيطالي: شرح التونية، (مخ)، 14/1، 55، 95 وظ.
 . السديويكشي عبد الله: حواشي على متن الديانات، (مخ)، 16، 17 او.
 . التلاتي عمرو: اللآلئ المنظومات، 88-89.
 . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 7/4.
 . الحليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 121/1، 5/2.
 . الرستاق: منهج الطالبين، 429/1.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 38-39. روض البيان، 10.
 . بيوض إبراهيم: في رحاب القرآن، 16/1.
 . الجعبري: البعد الحضاري، 231/1-232.
 . ابن ادريس مصطفی: الفكر العقدي عند الإباضية، 285، 368-372.
 . الوهيسي: الكبيرة، 35.
 . باباوا عمر خضير: الجيطالي وآراؤه الكلامية، 126-127.

علم

العلم الواجب

(عقيدة، علم الكلام، فلسفة، أصول الفقه)

هو علم ما لا يسع جهله، قال السالمي:

«فكلُّ شيء لم يسعنا جهله فواجب، وما عداه نفيه».

والعلم الواجب أنواع ثلاثة، من حيث عدم سعة جهله:

1- ما لا يسع جهله طرفة عين.

2- ما لا يسع جهله حين قيام الحجّة.

3- ما لا يسع جهله حين مجيء وقته.

ومن حيث المكلف ينقسم إلى: واجب عيني، وواجب كفائي.

ومن حيث وقت الأداء ينقسم إلى: واجب موسّع، وواجب مضيّق.

المصادر:

. الجيطني: شرح التونية، (مخ)، 22/2 و ظ.

. الجيطني: قواعد الإسلام، (تج. الحاج موسى)، 295/1-296.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 51.

. معمر علي يحيى: سمر أسرة مسلمة، 120.

. الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 100.

. باباوا عمر خضير: الجيطني وآراؤه الكلامية، 72.

علم

علم الولاية والبراءة

(عقيدة، علم الكلام)

انفرد السالمي بتسمية مبحث الولاية والبراءة في العقيدة بعلم الولاية والبراءة وقال عنه: «إن علماءنا — رحمهم الله تعالى — قد جعلوا علم الولاية والبراءة علماً قائماً بنفسه، وأفردوا فيه مصنّفات عديدة، ما بين مطوّل ومختصر، وآخذ بأقصى غايته ومقتصر».

وتعريفه هو: العلم بأحوال المكلف التي يُعلّق بها خطاب الشارع.

وموضوعه: أحوال المكلف.

وثمرته:

- التوصل إلى رضوان الله تعالى، بموالاته وأوليائه، ومعاداة أعدائه، وهو الفوز الكبير.

- ائتلاف المؤمنين واجتماع شملهم فينتظم أمرهم.
 - مجانبة الفساد واعتزالهم.
 - ومن أهم المؤلفات في هذا العلم وأشهرها:
 - "الاستقامة" و"المعتبر" لمحمد بن سعيد الكدومي من القرن الرابع.
 - "التخصيص في الولاية والبراءة" لأحمد بن عبد الله الكندي من القرن السادس.
- المصادر:
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 336، 337.

علم

وقف المتعلمين

(فقه، حضارة، نظم مالية وتربوية)

ينظر: وقف / الوقف

علم

وقف المعلمين

(فقه، حضارة، نظم مالية وتربوية)

ينظر: وقف / الوقف

علو

الْعُلُوّ

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

- من فعل علا، يرد في اللغة على وجوه عديدة منها:
- الفوقية والاستعلاء الحسيّ: مثل: علا فلان الجبل.

- المرور بالجانب مثل قوله تعالى: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ﴾ (سورة البقرة: 259) .

- شغل الذمة: كقوله تعالى: ﴿وَعَلَى السَّوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ (سورة البقرة: 233) ، وقول القائل: عليّ ذنن.

- القهر والغلبة: كقول الله تعالى: ﴿إِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ (سورة القصص: 4) .

يؤوّل الإباضية صفة العلو في حق الله تعالى بمعنى القهر والغلبة والعظمة والكبرياء وهو اللائق والأنسب للتنزيه ونفي التجسيم والتشبيه؛ وعلى ضوء هذا المعنى يفهم قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (سورة طه: 5) ، وقوله: ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ﴾ (سورة يوسف: 21) .

ومّا ورد في القرآن في معنى العلوّ الذي يفيد القهر والغلبة قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ (سورة الحل: 50) ، وقوله: ﴿وَأَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ (سورة الأعراف: 127) ، وقوله: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ (سورة الأنعام: 18) .

- وقد اختلف في جواز القول: إن الله في السماء، وأجازه العوتبي بتأويله إلى التدبير والاقترار، على أن لا يقال هو ليس في الأرض، قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ (سورة الزخرف: 84) .

المصادر:

- . العوتبي: الضياء، 386-385/1.
- . أبو عمار عبد الكافي: شرح الجهالات، (مخ)، 26.
- . الجيطلاني: شرح النونية، (مخ)، 80/1 ط، 81و.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 120-117/9؛ 132-131/13؛ 331/15.
- . بيوض إبراهيم: في رحاب القرآن، 225/3.

القتل العمد

(لفقه، جنائيات)

القتل العمد العدوان هو صدور فعلٍ بقصدِ تفريغ النفس بكل ما يحقق ذلك، وما من شأنه أن يقتل غالباً، من مكلف نافذ الأحكام، على شخص معين تكافاً دماً، من كل الوجه، لا بإباحة قتله.

والقتل العمد يلزم فيه القود إن كان المقتول حراً معصوماً الدم مكافئاً للقاتل، أو الدية إن اختار الولي ذلك.

وشرط العصمة: الإسلام، وعدم ارتكاب ما يُحل دم الإنسان؛ من قتل عدوان، أو زنى بعد إحصان، أو ارتداد بعد إيمان، أو بغى على السلطان، أو زندقة، أو سحر، أو ترك صلاة، أو منع زكاة.

والقصاص في قتل النفس يجب بشيئين: العمد والتساوي. فيخرج من التعريف الأمر بالقتل، لأنه لم يقم بالقتل بنفسه؛ والطفل والمجنون والسكران حيث عذر في سكره؛ فعمدكم كالخطأ في وجوب الدية على العاقلة ولا قصاص فيه، لأنهم ليسوا من أهل القصد الصحيح، والأبكم والأصم اللذان لا يفهمان، لأنهم غير مكلفين نافذ الأحكام؛ والعبد والمشرک، لعدم تكافؤ الدماء.

إذا قتل رجل رجلاً عمداً ثم مات القاتل كان لأهل المقتول الدية. وذهب ابن بركة إلى عدم وجوبها لأن الدية لا تجب لأولياء المقتول إلا بعد أن يمكنوا من الخيار بينها وبين القود.

وإذا جرح رجل رجلاً فعفا المخروح عن الجاني ثم مات جاز العفو عند الأكثر، لكن ابن بركة يرى أن العفو حق لأولياء المقتول ولا يصح، قياساً على إبطال هبة المريض مرض الموت، وتصرفاته في ماله.

ومن قتل شخصين أو أكثر فالقول في المذهب أن يشترك الأولياء في الدم أو يرجعون إلى الديات. ويرى ابن بركة أن الخيار لأولياء أول مقتول، فإن اختاروا الدية أخذوها، ورجع الخيار لأولياء الثاني، وهكذا. والقصاص يجب للصغير من الكبير، وبين الذكر والأنثى. ومن حمل دابة على قتل إنسان فقتلته فإن عليه القصاص، لكن إذا انفلتت بغير أمره فقتلت فلا قصاص على صاحبها. ويلحق بالقتل العمد ما قصد منه إتلاف النفس بألة تقتل غالباً، أو بعمل مؤد إلى الموت كمنع من الطعام والشراب.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 496/2، 500.
- . الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 171.
- . أطفيش القطب: شرح النيل، 332/12؛ 115/15، 120.

عمد

القتل شبه العمد

(فقه، جنایات)

القتل شبه العمد أن يقصد الضارب بالضرب إنساناً، ولا يريد قتله، فيموت بذلك. وسمي شبه العمد لأنه وإن وقع عمداً لكنه لم يعتمد القتل بحسب الظاهر، وإنما يعتمد الضرب، وحصل الموت مترتباً عليه. وقد يكون القتل في شبه العمد بغير آلة القتل كالسوط والعصا والطمية والوكزة، أو يكون بألة تقتل في الغالب لكن لا يتصور قصد القتل كالطبيب، أو يكون على صفة القتل ويقترن به ما يدل على عدم قصد القتل، كالمتصارعين. ولا قصاص في شبه العمد، وعلى القاتل كفارة ودية مغلطتان. وقيل: فيه القصاص إلا إن أراد الولي الدية، وإليه ذهب ابن محبوب.

وميز القطب اطفيش في تقسيمه بين القتل العمد الشبيه بالخطأ، والقتل الخطأ الشبيه بالعمد؛ فجعل القتل بما لا يقتل في العادة كالعصا الصغيرة والريشة عمداً شبيهاً بالخطأ. أما القتل بما يقتل في العادة لكن من غير قصد، كمن رمى صيدا أو عدواً فصادف ما لا يجوز له الرمي إليه فقتله فهو خطأ شبيه بالعمد.

يوجب الإباضية على القاتل في شبه العمد دية مغلفة. قال القطب اطفيش في شرح النيل: «وفي شبه العمد خمس وعشرون بنت مخاض، وكذا خمس وعشرون بنت لبون، وكذا خمس وعشرون حقة، وكذا خمس وعشرون جذعة لبازل عامها». والدية في شبه العمد على العاقلة، وخالف ابن بركة فجعلها على القاتل وحده دون العاقلة.

المصادر:

- ابن بركة: الجامع، 496/2، 500.
- الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 171.
- اطفيش القطب: شرح النيل، 115/15، 118.

عمر

الذراع العُمري

(حضارة، مقاييس، عُمان)

ينظر: ذراع / الذراع العُمري

عمل

العامل على الصدقة

(فقه، زكاة)

العامل على الصدقة هو الذي يعينه الإمام لجمع الزكاة من أبواب المال ثم تفريقها على أصنافها.

ويعطى للعامل من الزكاة بقدر عثائه وإن استغنى، ويجعل له منها ما يقوته سنة، هو ومن يلزمه عولهم، ولا يعطى في عام لم يشتغل فيه.

ويرى القطب اطفيش أن أخذ العامل الزكاة ولو كان غنيا ليس استثناء من قوله ﴿لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِلْغَنِيِّ﴾ * لأنه لم يأخذها من حيث إنها زكاة، بل حلت له من حيث إنها أجرة لقاء عمله، وهذا خلافا لمن قال بأن الزكاة لا تحل لغني ولو عاملا عليها.

من شروط العامل الإسلام والحرية والذكورة، وأن يتم تعيينه من الإمام. وأجاز البعض أن يتولى غير الإمام تعيينه في حالة الكتمان.

يقول القطب اطفيش في شرح النيل: «وندب لأصحاب الأموال دفعها في كتمان لمن يسند إليه أمرهم ويختار لدينهم، ويرأ دافع زكاته له وهو كالإمام، فكما أنه إذا دفعها للإمام أو عامله أو مأموره أو مأمور عامله برئ، ولو تلفت قبل أن يعطيها فكذلك إذا دفعها لمن يسند إليه الأمر».

المصادر:

- . الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 113.
- . الشماخي عامر: الإيضاح، 111/2، 112.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 232/3، 250.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 129/16، 152، 153، 158.
- . * الترمذي: كتاب الزكاة عن رسول الله، باب ما جاء من لا تحل له الصدقة، 43/3، رقم 653.
- . النسائي، كتاب الزكاة، باب إذا لم يكن له دراهم وكان له عدلها، 99/5، رقم 2597.

عمل

العمل

(عقيدة، علم الكلام، فقه)

هو فعل المكلف للواجبات الشرعية، وتركه للمنهيات، مع الترغيب في إتيان المندوبات، عند وجود السبب والشروط وانتفاء الموانع.

وهو جزء من الإيمان الذي يتضمن التصديق والقول والعمل؛ ويدرجه الإباضية في بعض مصادرهم ضمن قواعد الإسلام الأربعة.

المصادر:

- . الجناوني: الوضع، 13.
- . عمرو بن جميع: مقدمة التوحيد، 34.
- . الثميني عبد العزيز: معالم الدين، 143/2.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 136/1.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 94.
- . ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 282، 284.

عمل

العوامل

(فقه، زكاة)

العوامل هي الإبل والبقر العاملة في الجحر وجلب الماء أو النقل أو الحسرت. ذهب جمهور الإباضية إلى وجوب الزكاة في العوامل.

وفرق آخرون بين أن يكون ناتج عملها يصل إلى حد الزكاة فيه، فهذه لا تزكى، وإلا زكيت؛ وقد ضعف الكدمي والسالمي هذا القول.

ويرجح أحمد الخليلي عدم وجوب الزكاة في العوامل لحديث ابن عباس مرفوعاً: «لَيْسَ فِي الْحَارَّةِ وَلَا فِي الْكُسْعَةِ وَلَا فِي النَّخَةِ وَلَا فِي الْجَبْهَةِ صَدَقَةٌ».*

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 618/2.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 111/18.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 16-15/3.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 141-140/15.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 61-60/1. زكاة الأنعام، كله.

*. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الزكاة والصدقة، باب [57] ما عفي عن زكاته، 86/1، رقم 338. البيهقي: باب لا صدقة في الخيل، 118/4، رقم 7202.

عمل

المضيق للعمل

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: ضيع / المضيق للعمل.

عمم

طريق العامة

(حضارة، عمران، مغربي)

ينظر: طرق / طريق العامة

عمم

العام

(أصول الفقه)

عرفه السالمي بقوله: «العام لفظ دل دفعةً على ما لم يكن منحصرًا».

وقال الوارجلاني والملشوطي: «هو ما عمّ شيئين فصاعداً».

وحكمه أن يُحمل على استغراقه، قال الوارجلاني: «وقولنا إن العام يُحمل على تعميمه واستغراق جنسه، وليس علينا غير هذا، حتى يرد بيان بأنه مخصوص».

فإذا ورد الخطاب بعموم أمر فالواجب إجراء العموم على ظاهره. ولذلك يرى ابن بركة أن سهم المولفة لم ينسخ، وهو باق في كل عصر وُجدوا، ووُجد الإمام واحتيج إلى تأليفهم، فلم يجز لأحد أن يدعي النسخ أو الخصوص في هذا المقام، لعدم قيام دليل عليه من كتاب أو سنة أو إجماع.

فوجب إجراء الخطاب على العموم حيث يقع الأمر والنهي، ليتم استيعاب المذكورين في الخطاب بالحكم، ويكون الخروج من عهدة التكليف بيقين. ذهب الإباضية إلى أنه لا عموم للمقتضى.

والأفعال لا يصح فيها العموم لأنها لا تقع إلا على وجه معين، ومنها أفعال النبي ﷺ.

ذهب جمهور الإباضية إلى أن دلالة العام ظنية لاحتمال التخصيص، فينبني على ذلك أن دلالة العام عندهم لا توجب الاعتقاد، لأن الاعتقاد ثمرة القطعي.

وذهبوا إلى وجوب العمل بالعموم قبل البحث عن المخصص.

ذهب العوتبي وابن بركة إلى أن أقل الجمع اثنان، وذهب الوارجلاني أن أقله ثلاثة، وقال السالمي أقله ثلاثة حقيقة، واثنان مجازاً.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 489/2.

. العوتبي: الضياء، 236/2.

. تبغورين المشوطي: الأدلة والبيان، (مخ)، 60.

. الوارجلاني: العدل والإنصاف، 34/1، 40-41، 114-115.

. الشماخي أحمد: مختصر العدل والإنصاف، 28. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح).

. التيواجني، 354، 355، 365، 366.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 81/1، 88، 89، 110.

. باجو مصطفى: أبو يعقوب الوارجلاني، 375/368. منهج الاجتهاد عند الإباضية،

485-475.

عمم

عموم البلوى

(أصول الفقه)

عموم البلوى بالشيء هو شدة حاجة الناس إليه، أو تعذر الاحتراز عنه.

يُعمل بهذا الأصل ضمن قواعد التيسير ورفع الحرج.
لا يشترط الإباضية الشهرة في خير الواحد فيما عمت به البلوى إذا كانت
في الأحكام العملية التي يُكتفى فيها بغلبة الظن، خلافا للأحناف.

المصادر:

. الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التواجني)، 465.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 22/2.

عمم

مجلس العامة

(حضارة، نظم تربوية وسياسية)

مجلس سرّي كان زمن الإمام أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة في البصرة (ق
2هـ/ 8م) مفتوح لكل شخص ينتمي إلى المذهب الإباضي، تُعقد جلساته في
أحد بيوت المشايخ أو في سراديب أرضية أعدت خصيصا لهذا الغرض.
ويتلقى الأعضاء في هذا المجلس دروسا في الفقه وإرشادات من كبار
المشايخ، ويحمل كل مجلس من هذه المجالس اسم الشيخ الذي يشرف عليه.

المصادر:

. النامي عمرو: دراسات عن الإباضية.

. خليفات: نشأة الحركة الإباضية، 106.

. خواجه عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 91.

عمم

مجلس العوام

(حضارة، نظم اجتماعية واقتصادية وسياسية وأمنية، مزاب/ الجزائر)

الأشخاص الذين لا يندرجون في فئة الطلبة، وهم جميع الناس الذين يشتغلون في
الأعمال العامة وغير المسجدية حتى وإن كانوا من فئة العلماء وذوي السلطة.

ولهؤلاء مجلس يمثلهم ينبثق من العشائر بحيث تعين كل عشيرة ممثلاً يسمى مُقَدِّمًا (مجلس المقادم)، ومن مهام هذا المجلس:

- الإشراف على الموارد الاقتصادية والسهر على نماء الزراعة وفض الخصومات المتعلقة بملكية الأراضي.

- الإسهام في حفظ أمن البلد والسهر عليه.

- المشاركة في سياسة البلدة.

يرأس المجلس أحد أعضائه، ويُنتخب لمدة عام ويسمى الحاكم، وينوب عنه عضو آخر يسمى الخليفة ويكون عادة من الصف المعارض لصف الحاكم.

ويدو أن هذا المجلس تطور عن نظام الجماعة في التجمعات الإباضية ببلاد المغرب.

وثمة تداخل بين مجالس العوام والمقادم والضمان والأعيان في المهام والمسؤوليات.

المصادر:

. أبو اليقظان إبراهيم: بيانات عن الإباضية، (مخ)، 14.

. معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ص 238.

. الجعيري: نظام العزابة، 116.

. خليفات: النظم الاجتماعية، 49، 106.

. نوح عبد الله: النظم التقليدية، 220.

. اسماوي صالح: العزابة ودورهم، 1/ 316.

Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 22-23. .

Gouvion: Monographie du M'zab, 224. .

Merghoub Belhadj: Développement politique, 29. .

عمن

عُمان

(حضارة، مواطن، عُمان)

البلد الواقع بين خطي طول 51.5° و 59.40° شرقاً، ودائرتي عرض

16.4° و 26.20° شمالاً، أقصى جنوب شرقي الجزيرة العربية، في قارة آسيا،

يُطل على ساحل يمتد على أكثر من 1700 كلم طولاً، ابتداءً من الجنوب الشرقي ومدخل المحيط الهندي، امتداداً على خليج عُمان، وانتهاءً عند خليج المندب شمالاً، ليطل على مضيق هرمز مدخل الخليج العربي.

تحده من الجنوب الغربي دولة اليمن، ومن الغرب المملكة العربية السعودية، ومن الشمال والشمال الغربي دولة الإمارات العربية المتحدة.

تبلغ مساحة عُمان 309.500 كلم مربع، وتعداد سكانها في آخر إحصاء، في شهر شوال 1424هـ/ ديسمبر 2003م يصل 2331391 نسمة، وكانت عُمان في الماضي تضم أكبر مساحة وأطول ساحل على الخليج العربي.

ويُرجع العُمانيون أصولهم إلى العرب القحطانيين، الأزدي، ويُعتبرون الموجة العربية الأولى التي استوطنت عُمان منذ أقدم العصور، ثم تبعتها الموجة الثانية من عرب الشمال العدنانيين، ويضاف إليهم بعض العناصر غير العربية، بحكم الجوار والتجارة، جاؤوا إلى عُمان في مختلف حقب التاريخ.

دخل العُمانيون الإسلام طواعية، وتزامن ذلك مع إرسال الرسول ﷺ سفيره عمرو بن العاص إلى الملكين عبْد وجَيْفَر الجَلندانيّين، فدخلا الإسلام، وحسن إسلامهما وإسلام أهل عُمان بعامه.

ظل الملك في آل الجَلندي عهد النبوة والخلفاء والراشدين، ثم الأمويين الذين حاولوا السيطرة على عُمان، وتقييد حريتهم، الأمر الذي رفضه العُمانيون ووقفوا في المعارضة ضدهم.

كان للعُمانيين حضور قوي في البصرة، حيث مدرسة الإباضية، بإمامة جابر بن زيد الأزدي الجوفي العُماني، والذي خلفه الإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة، الذي بعث مجموعة من العلماء إلى عُمان يُعرفون بحملة العلم،

ومع انهيار دولة الأمويين وقيام العباسيين عام 132هـ / 749م قامت الإمامة الإباضية الأولى في عُمان، ثم أعقبتها الإمامة الثانية عام 177هـ / 793م، والتي استمرت طويلاً في التاريخ بين القوة والضعف.

عُرِفَت عُمان بعد ذلك عصوراً إمامات وممالك وسلطنات عديدة، منها:

- دولة النباهنة (549 - 1034هـ / 1154 - 1624م).

- الدولة اليعربية (1034 - 1154هـ / 1624 - 1741م).

- الدولة البوسعيدية التي قامت عام 1154هـ / 1741م، ولا تزال قائمة قوية إلى اليوم.

كما عرفت عُمان في تاريخها الإسلامي عدة احتلالات، مثل احتلال الفرس، والبرتغاليين أثناء فترة النباهنة (ق 6 - 11هـ / 12 - 17م)، وقضت على تلك الهيمنتات، وخرجت قوية تغزو البحار، وتسهم في التجارة الدولية شرقاً نحو الهند وسواحل آسيا، وغرباً نحو سواحل شرقي إفريقيا.

وعُمان في غالبيتها إباضية منذ القرن 2هـ / 8م، إلى يومنا هذا. فقد قال الحموي في القرن 7هـ / 13م متحدثاً عن عُمان بأن أكثر أهلها إباضية، إذ «... ليس بها من غير هذا المذهب إلا طارئ غريب، وهم لا يخفون ذلك».

ويتعايش في عُمان مجتمع متعدد من الإباضية والشافعية وغيرهم يجمعها انتماءها إلى الاسلام دون تعصب، وهم يعيشون جنباً إلى جنب في ظل وارف من التسامح والاحترام المتبادل.

ألف علماء عُمان في العقيدة والفقه والتاريخ والشعر والأدب مئات المؤلفات. ومن إسهامات العُمانيين الحضارية نشرهم للإسلام، في أجزاء من الهند وماليزيا والصين، وإفريقيا الشرقية، فقد أسسوا لهم مملكة في زنجبار ظلت قائمة إلى مشارف القرن 14 هـ/ 20م.

وعُمان منذ 1970 شهدت بزوغ إنجازات حضارية ضخمة، وهي ترقى صعداً في سلم التحديث، والتكنولوجيا المتطورة.

المصادر:

- . المقدسي: أحسن التقاسيم، 877.
- . العوتبي: الأنساب، (مع)، 205/2.
- . الحموي: معجم البلدان، 150/4.
- . الإزكوي: كشف الغمّة، كُله.
- . ابن رزيق: الشعاع السائع، كله. الفتح المبين، كله.
- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 7/1.
- . السالمي أبو بشر محمد: نهضة الأعيان، 5-9.
- . لاندن روبرت: عُمان منذ 1856 مسيراً ومصوراً، كُله.
- . البطاشي سيف: إتخاف الأعيان، كُله.
- . السيابي سالم: عمان عبر التاريخ، 37/1، 194.
- . وزارة الإعلام: عُمان في التاريخ، 89. الكتاب السنوي، 2004-2005.
- . وزارة التراث: عُمان في فجر الحضارة، 15.
- . السيابي أحمد: الأثر الحضاري لأصول بيت المال في عُمان، 7-8.

وقف العميان
(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

عمي سعيد

مجلس عمي سعيد

(حضارة، نظم دينية واجتماعية وقضائية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

المجلس الأعلى للعرّابة في وادي مزاب بالجزائر، سُمّي بمجلس عمي سعيد أو "أمي سعيد" لأنه كان يعقد اجتماعاته في روضة الشيخ عمي سعيد بن علي الجربي بمدينة غرداية بمزاب.

يضم ممثلي مجالس العرّابة في قرى وادي مزاب السبعة ووارجلان، ولذلك يعتبر المجلس الأعلى لإباضية الجزائر، ويُعَيّن أكبر علمائه وأكثرهم حصافة

وشجاعة لرئاسته، فيكون شيخ وادي مزاب كله، وكان في الماضي، توضع
عمامة على رأسه، وهذا التعميم كالنتويج دليل على الرئاسة والتقدم.
ينعقد هذا المجلس في دورات عادية، وقد ينعقد بصفة طارئة إذا دعت
الضرورة إلى ذلك.

وتُرفع إليه القضايا الكبرى كالإفتاء والاجتهاد في القضايا الفقهية والنوازل،
ويقوم بوظيفة محكمة الاستئناف، بإصدار أحكام نهائية.

من مهامه:

- اختيار الأقوال الفقهية التي يجب أن يفتي بها العزابة أو يقضي بها القضاة في المسائل الخلافية.

- سنّ القوانين في دائرة الدين لتُصبح عُرفاً اجتماعياً ملزماً.

- فضّ المشاكل العامة التي تحدث في وادي مزاب ووارجلان، والاجتماع على طرق الخروج من الأزمات الطارئة كناية نزلت أو عدوّ مُغير.

- تولية المشايخ في المساجد للوعظ والإفتاء.

- مراقبة أوقاف الإباضية في الجزائر وخارجها ومتابعتها.

- وضع اللوائح الداخلية التي تخصّ سير الحياة بالمدن بشكل عام، مثل

تجوز التعامل بسكّة نقد معينة، أو رفض أخرى أجنبية مثلاً ماضياً، وكذلك تحديد المكاييل والموازين إلخ.

على أنّ سلطة الاستعمار الفرنسي للجزائر الذي احتل مزاب سنة 1300هـ/ 1882م، قد حدّت كثيراً من مهام هذا المجلس، فبعد أن كانت له سلطة فعلية في المجال الاجتماعي والقضائي والاقتصادي والسياسي، توارثها منذ القدم، تقلّصت هذه الوظائف الحيوية، وأُلغيت كثير من المهام التي تجعل منه إمامة صغرى. ولم يبق له اليوم إلا المجال الديني، وبعض القضايا الاجتماعية المحلية.

المصادر:

- . اتفاقيات المجالس العامة لميزاب، كلها.
 . طلاي إبراهيم: مزاب بلد كفاح، 50. المدن السبع، 39.
 . دبوز: نخضة الجزائر الحديثة، 231/1، 232، 214.
 . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح4 (الإباضية في الجزائر)، 236/1.
 . النوري: نبذة من حياة الميزابيين، 164/1.
 . خليفات: النظم الاجتماعية، 17، 53-56، 108.
 . أعوش بكير: وادي ميزاب في ظل الحضارة، 111، 112، 113.
 . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 50، 51.
 . اسماعي صالح: العزابة ودورهم، 1/ 275، 281.
 . خوجاجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 140 - 141.
 . Amat: Le M'zab et les Mozabites، 160.
 . Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles، 28-29.
 . Zeys E. : Les Législations، 53.

عنن

شركة العنان

(فقه، معاملات)

شركة العنان هي أن يشترك الرجلان أو أكثر في شيء خاص يعن لهم، ويكون لكل شريك عنان التصرف في بعض المال دون بعض، وهي تتضمن الوكالة دون الكفالة.

تكون الشركة في مال متساو في العدد أو الكمية والجنس. ولا بد من حضور ذلك إذ لا يكون الملك في الشركة إلا بقبض أو ما ينزل منزلته، وإلا لم يخرج ذلك من ملك كل إلى الشركة.

تجوز شركة العنان بغير النقدين إن تساوى ما لكل من جنس حاضر ضبط بكيل أو وزن أو قيمة، ولا تجوز فيما لا يتساوى، مثل الحيوان والثياب ونحو ذلك من الأمتعة التي لا تضبط بنحو الكيل والوزن، إلا أن يُقوّم ويُنظر إلى القيمة.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 33-35/4.

. ابن بركة: الجامع، 380/2.

. أطفيش القطب: شرح النيل، 388/10، 391.

عن

النعنة

(فقه، حديث)

النعنة أن يقال في سند الحديث: فلان عن فلان، من غير تصريح بالحديث أو السماع.

ويحكم الإباضية باتصال السند فيما روي بالنعنة في مسند الربيع بن حبيب. واصطلاح النعنة واستعمالها شائع في القرون الأولى، وهو ما نجد في أعلى أسانيد كتب الحديث، ثم يبدأ التصريح بالسماع والتحديث بعد عصر التابعين، إذ احتيج إليه لضبط طرق الرواية عند حدوث الوضع في السنة النبوية. وقد تشدد البعض فعدوه من قبيل المرسل والمنقطع حتى يتبين اتصاله بالتصريح بالسماع ونحوه.

والذي استقر عليه علماء الحديث أنه من الحديث المتصل، بشرط ثبوت لقاء الراوي لمن روى عنه بالنعنة، والبراءة من التدليس.

المصادر:

. مطهري محمد: فتح المغيث، 263.

عني

الرواية بالمعنى

(فقه، حديث)

ينظر: روي / الرواية بالمعنى

الإعادة

(أصول الفقه)

الإعادة فعل المكلف ما أمر به ثانية قبل انقضاء وقت المأمور به، إذا تبين له عدم صحته لسبب من الأسباب. فإذا انقضى الوقت كان فعله قضاء لا إعادة.

تجب الإعادة بأمر ثان غير الأمر الأول؛ لذلك إذا تيمم معدم الماء وأدى ما لزمه من الصلاة ثم وجد الماء في الوقت، كان الفعل الأول مجزياً عنه وليس عليه الإعادة.

ويرى الشيخ الجيظالي استحباب الإعادة مادام في الوقت.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 10-9/2.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 77/1.
- . الجيظالي: شرح النونية، (من)، 24/1 ط.
- . الشماخي عامر: الإيضاح، (ط5)، 319/1.
- . الشماخي أحمد: مختصر العدل، 17. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 276.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 214/2. مشارق أنوار العقول، 103. معارج الآمال، 284-283/3.

معرفة الجيش

(فقه، جهاد)

يقصد بمعرفة الجيش سفهاء الجيش وأراذل من فيه، وكأفهم يجلبون المعرفة للجيش بتصرفاتهم واعتداءاتهم.

وحكم ما يقوم به هؤلاء السفهاء أنه لا يتحمل الإمام تبعاته ولا يضمه لأهله، بل يتحمله فاعله.

وعلى الإمام أن يغرمهم ويقتص منهم لجبر ما أحدثوا من اعتداءات أو جنایات.

المصادر:

- . اطفيش القطب: شرح النبيل، 423-422/14.

العويسة

(حضارة، ملاحاة بحرية، عُمان)

بفتح الواو وسكون الياء.

سفن ضخمة تُقرّد العُمانيون بينها منذ القدم، وهي تستخدم في الرحلات الطويلة والنقل التجاري بين المحيطات والبحار، وهي نوع من أنواع سفن لَبْدَن، وتُنطق في لهجة العُمانيين لَعْوَيْسَة.

المصادر:

. شهاب حسن: من تاريخ بحريّة عُمان، 38.

عام البرجي

(حضارة، تسميات، جربة/ تونس)

ينظر: برج / عام البرجي

عام الزيارة

(حضارة، أعراف، مغربي)

ينظر: زور / عام الزيارة

عام السبخة

(حضارة، تسميات، جربة/ تونس)

ينظر: سبخ / عام السبخة

العون

(عقيدة، علم الكلام)

توفيق الله وتسديده للمؤمنين، يؤتیه من يشاء ويمنعه عمّن يشاء، وهو ضد الخذلان، ويكون بخلق الله قدرة الطاعة في العبد عند قصد فعل الطاعة، وتستمر إلى انتهائه.

المصادر:

. العوتبي: الضياء، 22/2

. تبغورين: أصول الدين، (الملحق)، 409.

. أبو عمار عبد الكافي: شرح الجهالات، 138.

. الجبيطالي: شرح التوبة، (مخ)، 1، 39ظ.

. الثميني عبد العزيز: النور، 206-209.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 4.

عيسى

نزول عيسى عليه السلام

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: نزل / نزول عيسى عليه السلام.

عين

بيع العينة

(فقه، بيع)

ينظر: بيع / بيع العينة

عين

حریم العيون

(حضارة، عمران، نظم ري)

ينظر: حرم / حریم العيون

عَيْنُ اللَّهِ تَعَالَى (عقيدة، علم الكلام)

هي حفظ الله تعالى، ورعايته، وعلمه، وبهذا تؤوّل العين الواردة في قوله تعالى: ﴿تَجَرَّيْ بِأَعْيُنِنَا﴾ (سورة القمر: 14)، وقوله: ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ (سورة طه: 39)؛ ذلك لأنّ حمل العين على حقيقتها يُفضي إلى التشبيه المنزّه عنه تعالى، فتؤوّل بما يليق بالتزويه وبما لا تمنعه اللغة، شأن جميع الصفات التي وردت في نصوص موهمة للتشبيه.

المصادر:

- . العونتي: الضياء، 98/2.
- . الجيطلالي: شرح النونية، (مخ)، 6/1، 63و.
- . أبو ستة محمد: حاشية الترتيب، 74/5-76.
- . النميني عبد العزيز: النور، 74.
- . السلمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 211، 212.

مجلس الأعيان

(حضارة، نظم اجتماعية وسياسية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

مجلس قيادي تنفيذي موسّع، يضم ممثلي العشائر وممثلي المحاضر ووجهاء الناس في مدن مزاب بالجزائر. يُعنى بالشؤون العامة للمدينة السياسية والاجتماعية والاقتصادية. وفي المدّة الأخيرة اتسع ليضم، بالإضافة إلى من

ذكر، مختلف جمعيات البلدة وممثلين عن المجالس الشعبية المنتخبة. وهو تطور
لمجلسي الضَّمَّان والعوام.

المصادر:

- . دبور: فحصة الجزائر الحديثة، 234/1 - 240.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 48.
- . جهلان عدون: الفكر السياسي عند الإباضية، 40-41.
- . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 32، 48.
- . نحواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 91، 161.
- . Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 24-25, 90-95. .
- . Merghoub Belhadj: Développement politique, 29. .



حرف الغين

غرب

عراق المغرب

(حضارة، تسميات، مغربي)

ينظر: عرق / عراق المغرب

غرب

الغرب

(حضارة، تسميات، عُمان)

أهل نجد، ومن جاورهم كما أطلقه عليهم العُمانيون منذ القرن 13هـ / 19م، ولا يستبعد أن يكون استعماله قبل ذلك بقرون، يقول السيابي: «كان في العرف العام بعُمان إطلاق لفظ الغرب على أهل نجد ومن إليهم».

المصادر:

. السيابي سالم: عمان عبر التاريخ، 248/4.

غرب

المغاربة

(حضارة، تسميات)

هم إباحية المغرب، كما في المصادر الإباضيّة القديمة، أو كما يطلقها العُمانيون عليهم بعامة وعلى إباحية جبل نفوسة بلبيا بخاصة، وذلك لما عُرف

عن أهل الجبل في شتى المسائل الفقهية والعقدية فيقال: هذا مذهب أصحابنا من أهل الجبل أو أهل المغرب.

وبانتشار العلم وازدهاره بحجرة في تونس ووارجلان ومزاب في الجزائر حمل مصطلح أهل المغرب دلالة أوسع ليشمل إياضية المغرب بعامة في ليبيا وتونس والجزائر.

ولا يُعلم بالتدقيق تاريخ التوسُّع في دلالة المصطلح، إلا أننا نرجَّح أن يكون ذلك قد تمَّ بعد القرن 5هـ / 11م، وربما بعد ذلك بقليل.

المصادر:

- . الجنائني: الوضع، 11 (هامش).
- . اطفَيْش القطب: شرح النيل، 5 / 177؛ 11 / 356.
- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 23/2-24.
- . باباعمي محمد: الحضور الشرقي في فقه المغاربة، (محاضرة)، كله.

غرب

المناسب الغريب

(أصول الفقه)

عرفه السالمي بأنه المناسب الذي عُلِمَ من الشارع إلغاؤه، وسمي غريبا لبعده عن الاعتبار، وهو الذي لا يصلح التعليق به. ومثَّل له بإيجاب شهرين متتابعين في الظهار ابتداءً، وهو ما سار عليه السيابي من بعده.

بينما اعتبر البدر الشماخي ذلك من أقسام المرسل الذي لم يعتبره الشرع، وعَرَّفَ المناسب الغريب بأنه المناسب الذي لم يثبت اعتباره من الشارع، ومثَّل له بتوريث المطلقة ثلاثا في مرض الموت، فعورض بنقيض قصده، قياسا على عدم توريث القاتل.

المصادر:

- . الشماخي أحمد: مختصر العدل والإنصاف، 53. شرح مختصر العدل والإنصاف، (نح.
التيواجي)، 577.
. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 143-142/2
. السيابي خلفان: فصول الأصول، 314.
. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 714-716.

غرد

التغرد

(حضارة، فنون، عادات، عُمان)

أمازيغ تتخللها صيحات تنشيط الخيل وتحمسها، وغالبا ما تنسم بقرض
الشعر في مدح الخيل وتعيد مناقبها ومزاياها وهو فن من الفنون الشعبية
التقليدية في عُمان.

ويرد التغرد أيضا للجمال ويعرف بتغرد البوش وهو هزيج جماعي يؤديه
راكبو الجمال، وهم يتجهون إلى غزوة أو عائدون منها منتصرين، أو مسافرين
في رحلة للتجارة.

وللتغريد مسميات عديدة تختلف باختلاف المناطق، وكلها تتفق حول
المعنى نفسه؛ ومن هذه المسميات: الغيود، الفارود، التغريدة، الفارودة.

المصادر:

- . وزارة الإعلام: من فنون عُمان التقليدية، 88-89.

غرد

بيع الغرر

(فقه، ييوع)

الغرر ما لا يسع المتبايعين ضبطه في حال مبايعتهما فيه.

مثل: بيع الجزر والبصل حال استتاره في الأرض، والسّمك في البحر، واللبّن في الضرع.

وعرفه القطب اطفيش بأنه ما لا يعلم وجوده أو عدمه أو لا تعلم قلته أو كثرته أو لا يتيقن القدرة عليه كطائر في الهواء، أو للجهل بصفة ثمن أو مئمن، أو بقدره، أو أجله، أو تعذر إبقائه مثل أن يبيع ما تركه حيا وقد أكل حلقه ذئبٌ لعله مات قبل بيعه، ولعله مات بعده قبل توصّل المشتري إليه.

ومن بيوع الغرر: بيع الملامسة، والمنازدة وبيع الحصاة، وبيع جبل الحبلّة، وبيع الملاقيح والمضامين، وبيع الثمار قبل زهوها، وبيع المعاومة، وبيعتان في بيعة، وبيع وشرط، وبيع وسلف.

وحكمه أنه منهي عنه لأن فيه أكلا لأموال الناس بالباطل، إلا ما كان يسيرا فإنه مغتفر رفعا للخرج. ويثبت الخيار للمشتري بالغرر. وكما لا يجوز بيع الغرر لا يجوز رهنه إلا فيما ندر.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 372/2.

. الشماخي عامر: الإيضاح، 45/3، 69.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 15/8، 16، 96، 170؛ 319/9؛ 20/11.

غرد

الغرة

(فقه، جنائيات)

الغرة قيمة دية الجنين إذا أجهض.

لا دية للنطفة عند أكثر الإباضيّة، وتجب الغرة في مراحل الحمل الأخرى.

جاء في كتاب الديات: « وإن كان السقط نطفة فلا يؤخذ به في الحكم، ولكنها تباعة عليه فيما بينه وبين الله ».

وقال القطب اطفيش: « ولا غرة ولا دية في نطفة يذبيها الماء ».

وذهب البعض إلى وجوب الغرة في النطفة. جاء في شرح الدعائم: « ومن ضرب امرأة فألقت نطفة فديتها تسعون درهما وإن طرحت عظاما فديتها ثلاثمائة وستون درهما ».

وذكر القطب اطفيش الخلاف في مقدار الغرة وأنها قد تكون عبدا أو أمة أو عشرا من الإبل أو مائة شاة، أو غيرها، فحصر تسعة عشر قولاً. إذا كان الإسقاط عمدا وجب أداء الغرة تامة بلا تقسيط.

تجب الغرة في مال الجاني ما لم تبلغ مقدار عشر الدية الكاملة، فإذا بلغت كانت على العاقلة، ورجح القطب اطفيش أن ما زاد على ثلث الدية فهو على العاقلة، أما ما نقص عن ذلك فعلى الجاني، أو وليه إن كان صبيا.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 506/2.

. أبو العباس أحمد: كتاب الديات، (مخ)، 326.

. ابن وصاف: شرح الدعائم، 568.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 78/15، 82، 84.

. بيوض إبراهيم: فتاوى، 697/2.

. بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 295/1، 307.

غرس

المغارسة

(فقه، زراعة)

المغارسة أن يدفع أحد أرضه إلى من يغرس فيها شجرا.

يرى الإباضية جوازها. وتكون في جميع الأشجار والنخل إلا البقول.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 65/10، 66.

غرف

الغرفة

(حضارة، ملاحه بحرية، عُمان)

بفتح العين، وجمعها غَرَف.

نوع من السفن العُمانية تقرب في حجمها من الشذاة.

المصادر:

. السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 121/1، 123.

غرف

غرفة المناجاة

(حضارة، عمران، عُمان)

ينظر: نجا / غرفة المناجاة

غرق

التغريق

(حضارة، نظم قضائية، عُمان)

مصادرة أموال الحكام الجورة وأشباعهم أو تأميمها بعد الانتصار عليهم من قبل الإمامة الشرعية، وهي بلغة العصر استرداد ملكية للمصلحة العامة، وذلك عندما تتجمع ثروات لدى المستولين من الملوك والأمراء والولاة الظلمة من أموال العباد،

نتيجة ظلم مارسه أولئك تجاه الرعية، أو أنهم أخذوا تلك الأموال من غير حلها وبغير وجه حق، فإن الحكم الشرعي يقتضي نزع تلك الأموال من أيديهم وإرجاعها إلى ذويها إن كانوا موجودين، وإذا كانوا غير موجودين فإنها تكون أمانة لدى الدولة حتى يظهر أربابها أو يُحكم بها لبيت المال.

وأمثلة ذلك كثيرة في التاريخ العُماني، منها أن الإمام عمر بن الخطاب الخروصي (887هـ / 1482م) غرّق أموال الملوك النباهنة في عُمان حيث عيّن قاضيا للأمر، وأقام وكيلا للمظلومين من الرعية ووكيلا للملوك يدافع عنهم، فصدر حكم التفريق عام 887هـ / 1482م، فصارت تلك الأموال بالقضاء الكائن الصحيح للمظلومين.

هذا المصطلح العُماني يشبه إلى حد بعيد مصطلح الصوافي في التراث العربي، إذ يتطابقان تقريبا في استصفاء أموال الحكام.

المصادر:

- البطاشي سيف: إنحاف الأعيان، 2 / 13.
- السيابي سالم: عمان عبر التاريخ، 3 / 110-112.
- السيابي أحمد: الأثر الحضاري لأصول بيت المال في عُمان، 73.
- المعولي زياد: (مقابلة).

غرم

الغارم

(لفقه، معاملات)

الغارم هو المدين بلا سرف ولا فساد، وإن لم يحل أجل الدين. حدد الحضرمي صفات الغارم الذي يستحق الصدقة، بأنه كل مسلم بالغ حرّاً، لزمه غرم مال من غير معصية ولا تبذير.

وجعله ابن بركة عاماً لكل من لزمه غرم غيره، بأن تحمّل ديناً لنفسه أو عن غيره.

ويشترط فيه أن لا يجد قضاء دينه، إذ لا يقال لمن يجد القضاء إنه غارم، وإن كان مثقلاً بالدين.

من تحمّل لإصلاح ذات البين كحامل لدية قتيل أعطي ولو غنياً، ومن استدان لمصلحة نفسه ولم يجد قضاء دينه أعطي بقدر ما يقضي دينه، وإن أبرأه ربه قبل أن يعطيه إياه رجعت الزكاة إلى أهلها. ولا يقبل قوله إنه غارم إلا ببيان.

ودخل في الغارم من ذهب ماله بجائحة، ومنع الأكثر إعطائها في دين على ميت. ولا يعطى الغارم إن كان ما لزمه من دية قتل لا يجوز، أو فساد ونحوه مما لا يحل، وأجيز إن كان خطأً، وتعطى العاقلة فيما يلزمها منها لدخولهم في الغارمين، ولا يعطى للغارم إن كان عنده ما يؤدي منه، وإنما يترك له قدر ما يغنيه في الوقت، ويعطى البقية ويعان بالزكاة إن لم تكف البقية.

المصادر:

- ابن بركة: الجامع، 1/631.
- العوتبي: الضياء، 1/102.
- الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 114.
- أطفيش القطب: شرح النبل، 3/234، 235.
- السالمي نور الدين: معارج الآمال، 16/177-178، 180-181.

خزاً

غازي

(حضارة، مسكوكات، عُمان)

عملة نقدية، كان العُثمانيون يتداولونها في القدم.
أمّا اليوم فقد اتسعت دلالة لفظ الغازي ليدل على كل نقد.

غسل

الغُسل

(فقه، طهارات)

الغُسل إفراغ الماء وإمرار اليد على البدن.

قال القطب اصفيش: « الغسل في التطهير والوضوء والاعتسال إفراغ الماء مع ذلك باليد أو غيرها، أو بشدة الماء».

ويرى بعض المعاصرين منهم أحمد الخليلي جواز الاكتفاء بإمرار الماء حين يتعذر ذلك شريطة تتبع كل مغايب الجسد.

وغسل الجنابة من أنواع الطهارات، وهو شرط واجب بإجماع الأمة لصحة الصلاة، سواء أكانت الجنابة بالوطء أم بالإنزال، في حلال أم حرام. ويتميز الإباضية بالحكم بوجوب غسل الجنابة لصحة الصوم، لأن حدث الجنابة عندهم يناقض الصيام، كما يناقضها حدث الحيض والنفاس. ويلزم لذلك الكف عن الوطء قبل الفجر بقدر الغسل ومقدماته لمن كان مغتسلاً، وبقدر التيمم كذلك لمن كان متيمماً.

ولا تجب الكفارة عليه لتعارض الأدلة وكونها مسألة اختلفت فيها الأمة. ومن سارع إلى الغسل فور علمه بجنابته فهو كمن أكل أو شرب ناسياً، فلا إثم عليه ولا ينتقض صومه على الصحيح.

ومن ضيع غسل الجنابة جهلاً أو عمداً لزمه قضاء كل صلاة صلاها بجنابة.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 1/64؛ 2/201، 202.

- . اطفئش القطب: الذهب الخالص، 97. شرح النيل، 1/177، 3/336.
 . السامي نور الدين: معارج الآمال، 126/18-128.
 . بيوض إبراهيم: فتاوى، 1/85.
 . الخليلى أحمد: الفتاوى، 1/14، 345.

غسل

وقف مغاسل الموتى
 (فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

غشوش

المغشوش

(فقه، مسكوكات)

المغشوش هو المزيف من النقد. وأصله عام لكل مصنوع أو منتج مزيف.
 وقد نهى النبي ﷺ عنه، وتولى رقابة الأسواق ومنع الغش عموماً*.
 ذكر ابن بركة في حكم النقد المغشوش أن للإمام أن يمنع من عمل
 المغشوش من الدراهم وغيرها، والمزيف والمحكل من الدنانير.
 ويرى الإباضية جواز التعامل بالمغشوش إذا كان عن علم ورضاً، لأن تلك
 النقود أملاك وأموال للناس، وإن كانت مكسورة أو فاسدة، فلا يزول ملكهم
 عنها لما فيها من غش في الصنعة أو التقدير. لكن لا يباع المغشوش لمن يغش
 به إلا بعد أن يُكسر.
 ويقصد بالنقود الذهب والفضة دون غيرها من الفلوس، لأن هذه الأخيرة
 لا تحمل قيمة في ذاتها، بل قيمتها اعتبارية محضة، لذلك لا يجوز التعامل
 بالمغشوش منها اتفاقاً.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 205/1.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 235/8.
. * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب البيوع، باب [34] فِي الرَّبَا وَالْإِفْسَاحِ
وَالْفَيْشُ، 156/2، رقم 582. مسلم: كتاب الإيمان، باب قول النبي ﷺ من غشنا فليس
منا، 99/1، رقم 101.

غصب

الغصب

(فقه، معاملات)

الغصب لغة هو أخذ الشيء ظلماً وقهراً. ومثله الاغتصاب.
واصطلاحاً: أخذ مال قهراً تعدياً بلا حراة.
قال بعض الإباضية إذا هلك المغصوب بعد زيادة فيه فإن الغاصب يضمن
قيمه يوم غصبه، وذهب ابن بركة إلى أن الغاصب يضمن أفضل القيمتين.
من غصب زرعاً وحرثه في أرضه أو غصب أرضاً فحرثها ببذره، فالمتولد
لصاحب المغصوب، وعليه زكاته، وكذا من غصب شاة فولدت، وعلى
صاحبها زكاتها.
ومن غصب نقداً واتجر به وربح فإنه يرد مقدار ما اغتصب فقط.
ومن غصب شيئاً واستهلكه غرم مثله من جنسه وكيله ووزنه، وإلا فالقيمة.
والأكثر على حل الذبيحة المغصوبة، ويضمنها الغاصب.
لا ينتفع المغتصب بمغصوبه وإن كان مما يجوز للناس مطلقاً، كالاستغلال
والسقي من البئر، والانتفاع بمعادن الأرض الشائعة.
لا يصح الوضوء والتيمم بمغصوب لأن استعمال الماء المغصوب معصية،
والوضوء طاعة، ولا تجتمع الطاعة والمعصية.

ولا تصح الصلاة بثوب مغصوب، ولا في أرض مغصوبة على الراجح،
وتصح لغير غاصبها متى جاز له دخولها.

واختلفوا فيما اغتصبه المشركون من أموال المسلمين، فذهب أغلب الإباضية إلى أنه لا يحل لأحد أن يعامل المشركين فيها، ولصاحبها أن يحتال على إخراجها من يد مغتصبها، وإن اغتتمها المسلمون من المشركين رُدَّتْ إليه ولو اقتسمت.

وذهب أحمد الخليلي إلى أن الأموال التي يفتصبها المشركون تبقى لأصحابها، ولا يحل معاملة الغاصبين فيها، بل يجب على المسلمين أن يعملوا على استرجاع أموالهم، أو على الأقل على مقاطعة الغاصبين لها وعدم معاملتهم فيها زجرا لهم وإضعافا لشوكتهم.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 470/2.

. أطفيش القطب: شرح النيل، 1/378؛ 2/71؛ 3/54-56، 110؛ 4/450.

. السالمي نور الدين: جوابات، 2/287-288؛ 5/230، 231، 241.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 3/382، 389-405.

غضب

الغضب

(عقيدة، علم الكلام، أخلاق)

الغضب من العبد انفعاله لدفع الأذى عند خشية الوقوع فيه، أو الانتقام
مَنْ حصل منه الأذى بعد وقوعه.

وقد صنّفه ابن جُميع ضمن أركان الكفر الأربعة: (الرغبة والرهبة والشهوة والغضب)، وهو تصنيف غير منضبط؛ إذ ليس كل غضب كفرا، ولا مذموما لذاته، ولكن لأسبابه، ولما يتبع عنه من سلوك وتصرفات هي في مقدور العبد.

المصادر:

. عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 39-40.

. اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 155 - 156. شرح النيل، 16 / 222 - 223.
. الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 145.

غضب

غضب الله تعالى

(عقيدة، علم الكلام)

سخطه وعقوبته وناره، وهو مخالف لغضب الخلق، لأنه حالٌ فيهم، ولا يصحُّ ذلك في حقِّ الله تعالى.

والغضب من الصفات الفعلية؛ فيصحُّ أن يتَّصف الله تعالى بضده، فيغضب على بعض عباده ويرضى عن آخرين. بما كسبت أيديهم، ولكن لا يجتمع غضب الله تعالى ورضاه في حقِّ العبد الواحد؛ فلا يكون العبد مغضوباً عليه مرضياً عنه في آن، ولا من أهل الجنة ومن أهل النار في آن.

المصادر:

. العوتبي: الضياء، 7/2.

. اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 156.

غفر

الاستغفار

(عقيدة، علم الكلام)

الاستغفار سؤالُ العبدِ من الله تعالى سترَ الذنب ومحوهُ.
وعُرِفَ أيضاً بأنه: طلبُ الجنة لمن يجوز أن يكون من أهل النار، لا على اعتقاد أنه من أهل الجنة.

واستغفار المسلم لنفسه، ولأخيه المسلم مشروع، وهو من أحكام الولاية؛ ولا يصحُّ في حقِّ الملائكة لأنهم لا ذنب لهم، ولا في حقِّ الأنبياء لأنهم معصومون، ولا يجوز في حقِّ المتبرِّأ منه.

المصادر:

- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 5/ 9.
- . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 2/ 38، 53، 132.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 6/ 156.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 337.

غض

الغافرية

(حضارة، فرق، عُمان)

تكتل قبلي سياسي، ظهر في أواخر عهد اليعاربة، ينسب إلى محمد بن ناصر الغافري الذي واجه الهناوية.

وسبب الاختلاف جاء بعد تعيين سيف بن سلطان اليعربي إماماً في الدولة اليعربية، وهو صبي، فرفض الفقهاء إمامته وتحمس له اليعاربة ورؤوس القبائل، ومنهم محمد بن ناصر الغافري العدناني، فاستمر هذا الصراع إلى عهد البوسعيدين، وكان السبب الأساس في سقوط دولة اليعاربة.

لقد بدأ استعمال لفظ الغافرية منذ القرن 12هـ / 18م، فبعد نشوب الصراع الداخلي حول الإمامة، انحازت بعض القبائل التي تسكن عُمان إلى الزعيم القبلي: محمد بن ناصر، وقد انحازت إليه قبائل المنطقة الشمالية وقبائل نزار، بينما انضوت قبائل المنطقة الجنوبية من عُمان خلف بن مبارك الهنائي.

ومنذ ذلك الحين وإلى وقت قريب، ظلت كل قبيلة تفخر بزعيمها، كما ظلت الغافرية والهناوية السمتين الشعبيتين البارزتين للقبليّة بعمان. فقد كان لكل من القبيلتين الرئيسيتين الغافرية والهناوية، إمام خاص بها، غير أن هذا التقليد لم يعد يسري منذ أن بدأ القرن 13هـ / 19م.

والجدير بالذكر أنه رغم سيطرة الغافرية على الشمال الغربي من عُمان، وسيطرة الهناوية على الجنوب الشرقي منها، إلا أنه قد حدث تداخل ملحوظ

بين المجموعتين، وبالتالي قد لا ينطبق الحكم الذي أسلفنا في كل الظروف، فلم يعد الانتماء إلى الغافرية والهنّاوية قبلياً، وإن بدأ وبدأ كذلك، وإنّما هو انتماء سياسي لمناصرة هذا الإمام أو ذاك، فقد تجد عدنانين قبلياً هنّاوين سياسياً ومذهبياً، كما تجد قحطانيين قبلياً غافريين سياسياً ومذهبياً.

والغافرية والهنّاوية تصنيف جديد للعرب، يضاف إلى التصنيف التقليدي؛ عدناني - قحطاني، نشأ في عُمان نشأة سياسية إباضية، وعمّ بعض مناطق الجزيرة العربية، وإن لم تعد إباضية اليوم.

المصادر:

- . الإزكوي: كشف الغمّة، 382.
- . ابن رزيق: الفتح المبين، 5 - 10.
- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 3/1، 15، 26، 2/115، 125، 121-129.
- . لاندن روبرت: عُمان منذ 1856 مسيراً ومصيلاً، 46-47.
- . السبائي سالم: عمان عبر التاريخ، 4/35-89، 183، 203، 212، 223، 242.
- . الوسمي خالد: عُمان بين الاحتلال والاستقلال، 119.
- . السبائي أحمد: الأثر الحضاري لأصول بيت المال في عُمان، 12.
- . Wilkinson: The Imamatus.

خُضِر

المغفرة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هي ستر الله للذنوب، ووقاية شره بتفضّل منه وإكرام؛ تكون من الله تعالى ابتداءً باجتناّب الكبائر، وبالعَمَل الصالح أو استجابة لاستغفار العبد، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (سورة النساء: 48).
فالكبائر لا يغفرها الله تعالى إلا بالتوبة والإقلاع؛ أمّا الصغائر فتغفر بالتوبة، أو بالاستغفار، أو بفعل الحسنات، أو باجتناّب الكبائر، أو بالمصائب.

المصادر:

- . العوتبي: سير، (مخ)، 7و.
. الوارجلاني: الدليل والبرهان، 2 / 56.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 17 / 399. تيسير التفسير، 9 / 195.
. بيوض إبراهيم: في رحاب القرآن، 3 / 349 - 352.

غلب

دليل المغالبة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: دلي / دليل المغالبة

غلق

الغلق

(حضارة، ملاحاة بحرية، عُمان)

أحد موسمي انتقال المراكب الشراعية العُمانية إلى الهند، ويطلق على الغلق أيضا رأس الرياح. وسبب تسميته الغلق لأنَّ بحر العرب يُغلق بعده، فلا يمكن للسفن السفر لاشتداد الرياح.

المصادر:

- . شهاب حسن: من تاريخ بحرية عُمان، 11.

غلو

الغلو

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حضارة)

الغلو في الدين: أن يقال على الله غير الحق، ويعمل بغير كتابه وسنة نبيه، قال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا

تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿ (سورة المائدة: 77) .

قال عبد الله بن إباح للخليفة الأموي عبد الملك بن مروان: «وليس من غَضِبَ لله حين عَصِي، ورضي بحكم الله، ودعا إلى كتاب الله وإلى سُنَّة نبيّه، وسُنَّة المؤمنين بعده بِعَالٍ في الدين».

والغلُو من المصطلحات التي استعملت قديما وحديثا لتشويه صورة من عارض الظلم والجور، ودعا إلى الالتزام بدين الله.

المصادر:

. البرادي: الجواهر المنتقا، 164.

غمي

الإغماء

(لفقه، عبادات)

الإغماء غشاوة تعتري العقل، وهو أخص من السكر، لأن في السكر بعض تمييز. وقيل: الإغماء زوال العقل كالجنون.

الإغماء ناقض للوضوء. والراجح في المذهب أن من أغمى عليه حتى مضى عليه وقت صلاة، فإن كان الإغماء قبل دخول الوقت واستمر حتى بعد خروجه لم يلزمه قضاؤها، أما إن أغمى عليه بعد دخول الوقت، لزمه القضاء. وإن أفاق آخر الوقت، لزمه أدائها إن بقي مقدار ما يصلي بوظائف الصلاة كوضوء واستنجاء واغتسال إن لزمه، وقيل ولو بقي مقدار ركعة فإنها تلزمه. والخلاف نفسه في أول الوقت.

وإن علم المجنون أو المغمى عليه أنه بقي من عقله ما يصلي به بتكليف أو بتكبير وأطاق لزمه أن يصلي في حينه بما أطاق من ذلك.

واختلفوا في قضاء الصوم للمغنى عليه: فمن قاسه بالجنون لم يوجب عليه القضاء إذا انتابه الإغماء قبل رمضان، ولم يفتق إلا بعده، ومن قاسه بالمرضى أوجب عليه القضاء.

كما اختلفوا في كون الإغماء مفسدا للصوم، فمن جعله مفسدا أوجب القضاء، ومن قال ليس بمفسد لم يوجب القضاء إلا من إفتار.

ومن قال بوجوب النية في كل يوم أوجب على المغنى عليه قضاء كل يوم طلع عليه الفجر وهولا يعقل الصيام. ورجح الشماخي هذا القول الأخير، وقال: « هو عندي أحوط ».

وأرشد الجناية المؤدية للإغماء إن استمر سنة كاملة دية تامة، وجعلوا لأقل الإغماء بعيرا واحدا، وإن ذهبت عليه خمس صلوات فخمسة أبعرة، وقيل ثلث الدية الكبرى.

طلاق المغنى عليه غير ماض، إلا إن بقي معه شيء من الوعي والتمييز.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 2/196.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 1/154؛ 2/481؛ 3/393؛ 15/108.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 12/5؛ 18/59-60. جوابات، 3/194؛ 5/344.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 2/291.

غنم

الغنيمة

(فقه، جهاد)

عرفها ابن بركة أنها «ما غنمه المسلمون من أموال العدو عن حرب تكون بينهم، فهي لمن غنمها، إلا الخمس».

يرى الإباضية عدم جواز غنيمة الموحدين إذا وقعت حرب بينهم وبين إخوانهم في الدين بسبب خطأ في التأويل أو خروج على الإمام. ولا يجزئونها إذا كانت بخفية أو دخول بأمان، لأن الدعوة غير منقطعة إلى يوم القيامة.

أما ما غنم المشركون وغيرهم بديانة من أموال الموحدين فلا حق لهم فيه، ولا حق لهم في أموال غير الموحدين ممن لم يحل ماله، ولا يصح لهم فيه عطاء ولا بيع ولا هبة ولا غير ذلك، فإن غنم الموحدون منهم تلك الأموال لم تحل لهم، بل يحزونها لأربابها، وإن قسموها وجاء أربابها أخذوها.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 493/2، 495.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 266/8؛ 541/17-542.

غور

أهل الغار

(حضارة، مصنفات، جربة/ تونس)

أصحاب غار أمجماج بجربة جربة بتونس، وهم العلماء السبعة الذين ألفوا ديوانا فقهياً في ذلك الغار فُنسبوا إليه. وهؤلاء العلماء هم: جابر بن سدرمام المزاتي، وأبو عمران موسى بن زكرياء المزاتي، وكباب بن مصلح المزاتي، وأبو محير توزين المزاتي، وأبو عمرو النميلي، وأبو محمد عبد الله بن مانوج الهواري، وأبو زكرياء يحيى بن جرناز النفوسي.

ألف الديوان في منتصف ق 5هـ / 11م ويقع في اثني عشر جزءاً. ويعتد من أقدم الموسوعات الفقهية التي ألقت جماعياً، ولا يزال مخطوطاً في مكبات وادي مزاب وجربة وجبل نفوسة.

المصادر:

- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 284.
- . الشماخي أحمد: السير، 402.
- . الجعيري: نظام العزابة، 107، 108.
- . سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة جربة، 96، 97.
- . نخواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 133.

غور

غار أجماج

(حضارة، عمران، مصنفات، جربة/ تونس)

ينظر: أجماج / غار أجماج

غور

غار تينسلي

(حضارة، عمران، نظم تربية، وادي أريغ/ الجزائر)

ينظر: تينسلي / غار تينسلي

غيب

أَلْغَابَتْ

(حضارة، عمران، أعراف، مزاب/ الجزائر)

هي مجموعة بساتين، تجاور القصر في النظام العمراني لوادي مزاب، وتحتوي غالبا على النخيل والأشجار والنباتات الموسمية، كما يكون فيها بيت صغير للسكن في فصل الصيف.

ومن العادات في مزاب، الانتقال من القصر إلى أَلْغَابَتِ لِلْاصْطِيافِ، ويعرف هذا الانتقال عندهم بـ: أَعْمَارْ.

المصادر:

. طلاي إبراهيم: مزاب بلد كفاح، 53.

. لجنة المعجم.

Földessy: Entraide et solidarité, 34- 35. .

غيب

بيع الغيبة

(فقه، بيع)

ينظر: بيع / بيع الغيبة

غيب

الغائب

(فقه، معاملات)

الغائب من خرج من بلده ولم يُدر أين توجه ولا ما سببه، ولا أحي هو أم ميت. وقد ميز الثميني الغائب عن المفقود بأن المفقود يكون في خمس حالات: الفرق، والحريق، والحرب، والخروج ليلا بلا سلاح لغير حاجة معينة، والتخلف عن رفقة لم يُعلم مصيرهم. وقال القطب اطفيش: «وهو غائب في غير الخمسة، وفي الخمسة إذا رئي بعدها حيا».

المفقود ما احتفت بحاله قرائن ترجح موته مع احتمال ضعيف للنجاة، والغائب من انقطعت أخباره دون أن يغلب على الظن هلاكه.

اختلفوا في حكم الغائب، متى يحكم بموته؛ فقليل إذا تمت له مائة وعشرون سنة، بما مضى له من عمره قبل الغيبة، وقليل مائة، وقليل سبعون.

والظاهر من كلام القطب اطفيش أنه يرجح أن مدة انتظار الغائب سبعون عاما. قال في شرح النيل: «ويدل لقول السبعين حديث أبي هريرة عنه رضي الله عنه: أقل أمتي أبناء السبعين»*.

وللشيخ أحمد الخليلي في المسألة رأي وجيه، فهو يرى عدم التفرقة بين الغائب والمفقود في هذا العصر، بعد أن تطورت وسائل الاتصال، وقرب البعيد، وغداً يمكننا تقصي الأخبار مهما بعدت المسافات. ولا يخفى ما في هذا الرأي من يسر ورفع للحرج ومراعاة لمقاصد الشريعة.

المصادر:

- . اطفيش القطب: شرح النيل، 26/7، 37، 215/14.
 . الخليلي أحمد: الفتاوى، 372/2، 373.
 . * أبو يعلى: مسند أبي هريرة، 423/11، رقم 6544. الترمذي: كتاب الزهد عن رسول الله، باب ما جاء في فناء أعمار هذه الأمة، 566/4، رقم 2331.

غيب

الغيب

(عقيدة، علم الكلام)

هو ما خفي عن الإنسان علمه وإدراكه؛ وعرفه القطب بقوله: «ما لا يدركه الحس، ولا يقتضيه بدلالة العقل»، فلا يمكن القول في الغيب إلاً بدليل نقلي قطعي في ثبوته، قطعي في دلالاته.

المصادر:

- . هود بن محكم: تفسير، 81/1.
 . التلاتي داود: شرح مقدمة التوحيد، 16.
 . اطفيش القطب: هيمان الزاد، 209/1 - 210 (ط. عمان).
 . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 159.
 . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 326.

غيب

الغيبة

(عقيدة، فقه، أخلاق)

عرفها الجيطالي بقوله: «أن يقال في المسلم وراء ظهره ما هو فيه مما يكره المجاهرة به، يريد تصغير شأنه في القلوب».

ونقل القطب اطفيش في شرح النيل قول أبي العباس أحمد الفرسطائي أن الغيبة تكون في حضرة المغتاب وفي غيابه وسميت غيبة من قبيل المجاز اللغوي، وعرفها بأنها ذكره بمنقص ولو بلا إرادة تنقيص، وذكره بإرادة تنقيص ولو لم يتنقص عند السامع. وتكون الغيبة في عرض الإنسان مطلقاً: المتبرأ منه والموقوف فيه، بدليل استثناء الكافر، كما تكون في عرض الجن والملائكة. وتكون بالكلام والكتابة والمحاسبة لما قال أو فعل، وبالإشارة باليد أو غيرها من الجوارح.

والغيبة كبيرة تنقض الوضوء والصوم، وتستلزم العقاب في الآخرة. واختلّفوا في توبة المغتاب المسلم فقال البعض لا توبة له حتى يتحلل من صاحبه إن كان حياً، وإن كان ميتاً فليستغفر له. وقال آخرون إذا لم تبلغه فليتب المغتاب بينه وبين الله لثلاً يشوش قلبه إن أخبره أنه اغتابه. ومستمع الغيبة شريك للمغتاب، والواجب عليه أن ينكر عليه وإن لم يقدر عليه فليعتزل إن أمكنت العزلة، وإن قال بلسانه اسكت وقلبه يشتهي سماع ذلك فإن ذلك نفاق إن استمع.

لا يعد من الغيبة ذكر العيب لتغيير المنكر أو للاستفتاء أو للتحذير من شره أو التعريف كالأعرج ونحوها. ولا غيبة للمجاهر بالفسق والظلم.

المصادر:

الحيطالي: قواعد الإسلام، (تح. 1982 بكلي)، 2/243.
اطفيش القطب: شرح النيل، 1/154، 161-162؛ 16/401، 406.

غيب

قياس الغائب على الشاهد

(علم الكلام، منطقي)

ينظر: قيس / قياس الغائب على الشاهد.

غيز

(حضارة، نظم ري، عُمان)

مفرد، جمعه غياز. عبارة عن فتحة صغيرة تفتح في الساقية، فيجري فيها جزء من ماء الفلج مقلداً تقديراً هندسياً، وينقص هذا الغيز أو يزيد حجماً أو عدداً تماشياً مع نقصان أو زيادة ماء الفلج، وذلك حسب سنوات الجفاف أو المطر. ويكثر عدد الغيز أو يقل حسب كبر الفلج وصغره.

المصادر:

.العري بدر: الأفلاج العُمانية، 46/3.

.زرقة محمد: الأفلاج، 137.

غِيض

الغِيض

(فقه، طهارات)

الغِيض هو الدم الذي تراه الحامل.

يرى الإمام جابر بن زيد وجمهور الإباضية أن الدم الذي تراه الحامل ليس بغيض، وهو كدم الاستحاضة في العبادات والمعاشرية. عن عائشة قالت: «إِنَّ الْحُبْلَى لَا تَحِيضُ»*. وفسر القطب اطفيش قوله تعالى: ﴿وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ﴾ (سورة الرعد: 8)، بما تنقص الأرحام من مدة الحمل بأن تلد قبل تسعة أشهر.

المصادر:

. جابر بن زيد: جوابات أبي الشعثاء، (مخ)، 64.

. الحيطالي: قواعد الإسلام، (نح. 1982 بكلي)، 215/1-216.

. الشماخي عامر: الإيضاح، 181/1.

- . اطفئش القطب: تيسير التفسير، 233/7. شرح النيل، 211/1، 504.
. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 23/4، 24، 26.
. الخليلي أحمد: الفتاوى، 20/1.
. * الدارمي، كتاب الطهارة، باب في الحبل إذا رأته الدم، 246/1، رقم 945. سنن
البيهقي الكبرى، باب الحيض على الحمل، 423/7، رقم 15210.

غِيظ

مغايظ

(حضارة، فنون، عادات، عُمان)

غناء تؤدّيه النساء في الأعراس بالمنطقة الشرقية في عُمان، حيث توضع العروس في زاوية من المنزل وتغطى، فتقوم النساء بإنشاد أشعار فيها مدح ووصف للعريس وعروسه، والمقصود هو أن تحجل العروس لأن التحجل يزيد من جمالها.

المصادر:

. العنسي سعود: العادات العُمانيّة، 148.

غِيل

الغيلة

(فقه، جنائيات)

الغيلة قتل شخصٍ خديعة ومكراً، من حيث لا يعلم ولا يشعر.
لا يسقط القصاص عن القاتل غيلة ولو عفى أهل القتل قياساً على المحارب، وهو قول المالكية أيضاً خلافاً للجمهور.

المصادر:

. اطفئش القطب: شرح النيل، 121/15-122.

حرف الفاء

فتح

الاستفتاح

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

قيام التلاميذ بمعية شيخ العزابة وأعضاء الحلقة في الثلث أو الربع الأخير من الليل بتلاوة شيء من القرآن الكريم إلى بزوغ الفجر، استفتاحا لنشاطهم اليومي بكلام الله تعالى.

المصادر:

- . الوسباني: سير، (مخ)، 1/ 125.
- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 1/ 172، 178.
- . البرادي: الجواهر المنتقاة، 208.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 97.
- . خواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 137.

فتر

أهل الفترة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هم الذين وُجدوا قبل بعثة سيدنا محمد ﷺ أو بعدها، ممن لم تقم عليهم الحجّة، وقبل غيره من الرسل من لدن آدم، قال تعالى: ﴿عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾ (سورة المائدة: 19) .

واختلف المتكلمون في حكم أهل الفترة: هل هم معذورون؟ وذهب الإباضية إلى أنهم غير معذورين في الشرك، ومعذورون في ما دون ذلك.

المصادر:

- . هود بن محكم: تفسير، 459/1.
- . الكدومي أبو سعيد: المعتمر، 57/1-59.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 33/1، 90. (تح النامي).
- . اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 132. تيسير التفسير، 512/3.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 43-45.
- . باجو مصطفى، أبو يعقوب الوارجلاني وفكره الأصولي، 250.

فتش

التفتيش

(فقه، طهارات)

التفتيش إدخال المرأة قطنة أو خرقة في فرجها لتكشف فيه دما أو طهرا. وقد نهى النبي ﷺ عن دم التفتيش وطهر التفتيش. وورد في ذلك وعيد شديد. ودم التفتيش لا تبني عليه أحكام الدماء، فلا تترك به المرأة صلاة ولا صياما، ولا تمتنع عن زوجها.

لا يعتد بما فُتِش عنه من دم أو طهر، ومن صلت أو صامت أو تركت الصلاة أو الصيام بالتفتيش، ولو ظهراً ولم يفيضاً ولم يقطراً ألمت ولزمتها كفارة مغلظة.

ولا يرخص في التفتيش إلا للتي لا تطهر أو تحيض إلا بالتفتيش، وذلك أن تفتش فتجد، فاعتيادها إنما هو في التفتيش، تفتش فتجد الدم ولا تترك الصلاة وتمضي مدة قدر ما يكون وقتاً للحيض ثم تفتش فتجد طهراً تفعل ذلك ثلاث نوبات، فتترك في الرابعة الصلاة بدم التفتيش وتصلي بطهره. وقيل تترك في الثالثة بدمه وتصلي بطهره، ويقابله في المذهب قول بعدم الترخيص فلا يجوز

لها أن تترك الصلاة أو الصوم ما لم تر الدم بلا تفتيش، وما دامت لا ترى الطهر ولا الدم إلا بتفتيش فلتبق على الصلاة أبداً.

المصادر:

. الجنائني: الوضع، 67.

. الشماخي عامر: الإيضاح، 189/1.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 202/1، 226.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 18/4.

فتن

الفتنة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، فقه)

الفتنة هي النزاع في أمر ديني أو دنيوي، لا يُقدر فيه على إحقاق الحق، وإبطال الباطل، وقد لا يُعلم الحق فيه من المبطل؛ وحكمة الله تعالى منها: الاختبار والابتلاء، لقوله تعالى: ﴿لَمْ أَحْصِ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَآمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ (سورة العنكبوت: 1 - 3).

وللفتنة عدّة أشكال منها:

- 1- إحداث الحاكم أو غيره تغييراً في الأحكام بالتصرف فيها من دون بيّنة.
- 2- الحرب بين المسلمين، بدون استحلال الدم.
- 3- وجود المسلم في بيئة تُنتهك فيها حرّات الله، ولا طاقة له بتغييرها.

المصادر:

. البرادي: الجواهر المنتقاة، 55 - 56.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 14 / 614، 712.

. العبري محمد بن هلال: أحكام البغاة، 14، 16 - 17.

الفتوى

(أصول الفقه)

الفتوى والفتيا لغة هي التعريف للأمر.
وفي الشرع القول في مسألة شرعية.
وهو أمر لا يجوز إلا لعالم بالكتاب والسنة وآثار العلماء وإجماع المجتهدين.
ومن قال بالرأي في مسائل الدين عن جهل فهو هالك.
والمفتي في حقيقة الأمر كاشف لحكم الله لا منشئ له.
ويرى الإباضية أن المفتي مرادف لمعنى المجتهد، ولا يصنفون أهل الفتوى إلى درجات، فإما مفت مجتهد، وإما غير مفت.
وقد حدد الإباضية صفات للمجتهد أجملها الوارجلاني بقوله: « إن الذي يجوز له الرأي والاجتهاد في النوازل، من كان عارفا بوضع الأدلة مواضعها من جهة العقل والشرع والتوقيف فيها، ويكون عالما بأصول الديانات وأصول الفقه، وعالما بأحكام الخطاب في فنون الشريعة من العموم والخصوص، والأوامر والنواهي، والمفسر والمحمل، والمنصوص والنسخ. ويعلم من النحو واللغة وما يفهم به معاني الكلام، كلام العرب، فإنه يحتاجهما للقرآن والسنة والآثار. ويحتاج في السنة والآثار إلى طريقتيها... فإن حُرِمَ المجتهد شيئا من هذه الشروط، كان راوية لا عارفا، ومتفقها لا فقيها».

لا يجوز لمن له قوة الاجتهاد الأخذ باجتهاد غيره، إلا إن كان الخلاف في الأحسنية، أو ضاق الوقت في حقه أو حق سائله، خلافا لأبي العباس الذي يرى جواز ذلك مطلقا.

المصادر:

. الكدمي: المعبر، 1/22-26.

. العوتي: الضياء، 201/1.

. الوارجلاني: العدل والإنصاف، 4/2.

. الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. النياحي)، 510، 511، 519.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 244/16. شامل الأصل والفرع، 12/1. كشف الكرب،

85-81/1.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 275/2، 278.

. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 782-789.

فحل

عسب الفحل

(فقه، معاملات)

ينظر: عسب / عسب الفحل

فدي

الفداء

(فقه، نكاح)

الفداء شرعا فرقة بين الزوجين برء المرأة صداقها للزوج وقبوله إياه.

والفداء أعم من الخلع، فيقع بكل ما أعطى الزوج زوجته من صداق، كما يقع برء أكثر منه.

ولكن لا يحل للزوج أخذ ما زاد على الصداق ديانة لا حكما وقضاء.

والفداء عند أكثر الإباضية طلاق لا فسخ، وذكر عن الإمام جابر بن زيد أنه يراه فسخا لا طلاقا، وإليه مال السالمي.

وأيد الشيخ أحمد الحنيلي قول من قال إنه طلاق، فيحسب الفداء من الطلقات، وينبغي أن يكون في طهر لم تُمسس فيه المرأة؛ إلا أنه لا يملك الزوج مراجعتها في العدة إلا

برضاها. واختلفوا في جواز مراجعتها بالإشهاد، فقال أغلبهم له أن يراجعها شريطة رضاها ورد ما افتدت به، وقال البعض بل لا بد من عقد جديد.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 252/7، 289.

. السالمي نور الدين: جوابات، 264/3، 268.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 348/2.

فراصلة

فراصلة

(حضارة، مكايل، عُمان)

بسكون الفاء، وفتح الراء الممدودة، وسين ساكنة.

حقيقية من سَعَف النخيل، تقدر بحوالي عشرة أمتان، انقرض استخدامها

منذ 1390هـ/1970م.

المصادر:

. السيابي أحمد: (مقابلة).

فرث

الفرثية

(حضارة، فرق، وارجلان/ الجزائر)

فرقة ظهرت في أواخر القرن 3هـ/ 9م، تُنسب إلى أبي سليمان ابن الإمام

يعقوب بن أفلح بن عبد الوهاب. عاش بتيهت في الجزائر، واضطر للهروب

إلى وارجلان عند سقوط الرستميين، اجتهد فاختلف مع علمائها في بعض

المسائل، منها قوله: إن فرث الأنعام وما طُيخ عليه نجس، ومن هنا دعسي

بالفرثي، وسمي أصحابه بالفرثية نسبة إلى هذا القول.

وبقية الآراء التي خالف فيها جمهور الإباضية هي:

- تحريم أكل جنين الأنعام.
- نجاسة عرق الجنب.
- نجاسة عرق الحائض.
- نجاسة وتحريم دم العروق، ولو بعد غسل مذبح الحيوان.
- الزكاة لا تعطى إلا للقرابة من ذوي الأرحام.
- وجوب صوم يوم الشك الذي لا يُجمع على إقرار الإفطار فيه كل الناس.

المصادر:

- . أبو زكرياء الوارجلاني: السرة وأخبار الأئمة، 180-181.
- . الدرر جيني: طبقات المشايخ، 1/ 108.
- . معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 318-319.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 218.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 107.

فرح

الفرح

(عقيدة، علم الكلام، حديث)

يوصف الله تعالى بالفرح، لحديث النعمان بن بشير أن النبي ﷺ قال: «لَلَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ مِنْ رَجُلٍ فِي أَرْضٍ دَوْبَةٍ مَهْلِكَةٍ، مَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ...» *، ومعناه: أنه تعالى يحب لتوبة عبده، وكارة لإصراره على ذنوبه، وليس فرحه كفرح العباد تعالى عن ذلك.

المصادر:

- . العوتبي: الضياء، 2/ 10.
- . * مسلم: كتاب التوبة، باب في الحض على التوبة والفرح، 4/ 2102، رقم 2744.

الإفراد

(فقه، حج)

الإفراد بالحج هو الإحرام به دون أن يقرنه بعمره.
والإفراد أفضل عند الإباضية من القران، لكن التمتع أفضل منهما جميعاً.
واستحبوا أن يكون الإفراد لمن اعتمر في رمضان أو رجب، ثم أفرد في الأيام العشر من ذي الحجة لا قبلها.
من أفرد بالحج ثم حوله إلى عمرة لزمه هدي وصار متمتعاً، إلا أن يكون قلداً الهدى فلا يصح له إلا الإفراد.
من طاف وسعى وهو مفرد لزمه هدي، ويصير بذلك متمتعاً. ومن طاف ولم يسع فلا شيء عليه، وترك الطواف للمفرد أفضل.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 248/2، 252، 257-258.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 62/4، 70.

. الحليلي أحمد: الفتاوى، 368/1.

فرز

فرز الدين

(عقيدة، علم الكلام)

الفرز لغة: فرزته عن غيره بمعنى نخبته عنه.

هو مصطلح استعمله عمرو بن جُميع لتسهيل الاستيعاب في تمييز الناس وتصنيفهم حسب حالهم من شرع الله تعالى، ويقول: «فرز الدين ثلاثة: المسلم المقرُّ الموفِّي بما أقرَّ به، والمنافق المقرُّ الخائن فيما أقرَّ به، والمُشرك الجاحد»، وقد قيد الشماخي سبب هذا الفرز لتمييز مذهب الإباضية الوهبية عن غيره، بينما تركه القطب على عمومته وهو الأصوب.

المصادر:

- . الجناوني: الوضع، 30 هامش.
 . عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 47، 48.
 . الجيطالي: قواعد الإسلام، (تع. الحاج موسى) 1/ 107.
 . الشماخي أحمد: شرح مقدّمة التوحيد، 47.
 . الفيومي: المصباح المنير، 277.
 . الثميني عبد العزيز: النور، 257.
 . اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 187-189.
 . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 109.

فرسخ

الفرسخ

(فقه، مقياس).

الفرسخ وحدة للطول، يساوي اثني عشر ألف ذراع، أو ثلاثة أميال. وتحسب الذراع من العظم الذي يكون من خلف متّصلا بالعضد، إلى آخر الأصبع الوسطى، وتجرأ إلى ستة أجزاء متساوية، كلّ جزء يسمى "قبضة"، وتجرأ القبضة إلى أربعة أصابع، و"الإصبع" إلى ستة أجزاء متساوية يسمى الواحد منها "شعيرة"، وتجرأ الشعيرة إلى ست شعرات. وقد ضبط بعض المعاصرين من الإباضية وغيرهم مقدار الفرسخ بخمسة آلاف وتسعمائة وعشرين مترا. حد السفر فرسخان، بدليل أنه فَرَسَخَانِ إذا خرج حاجا أو غازيا صلى القصر بذي الحليفة وبينها وبين طيبة فرسخان*.

من جاوز فرسخين مسافرا قصر من الصلاة وجاز له الإفطار. والجمهور على أن من خرج ناويا السفر ولم يجاوز الفرسخين يستصحب الحال وهو الإتمام، ومن جاوزهما ولو لم ينو السفر فإنه يقصر الصلاة. ويرى

السالمي أن من قصد مجاوزة الفرسخين قصر منذ بروزه من العمران، سواء تعداهما أم لا.

ومن شك في الفرسخين أتم حتى يوقن.

والسفين الدائم على سفر البحر إذا أرسى مركبه أتم حتى يقلع من المرسى ويجاوز فرسخين.

ورجح القطب اطفيش أنه يتم فيها أبدا حتى ينزل منها ويتباعد عنها فرسخين.

ومن نوى نزع الوطن لا يقصر بمجرد النزع بل لا بد من خروج الفرسخين.

ومن حلف ليسافرن أو ليغيبن فتعدى الفرسخين فقد سافر وغاب.

وإن شرطت امرأة على زوجها أنه لا يسافر بها فجاوز بها فرسخين فلها أمرها.

لا يجوز تلقي الركبان دون فرسخين ويجوز بعدها عند البعض، ويرجح

القطب اطفيش المنع مطلقا لعدم النهي، ولحوق المضرة.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 623/1.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 352/2، 363، 355/3، 328/4، 290/6، 170/8.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 180/10، 190.

* مسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة المسافرين وقصرها، 480/1،

رقم 690. المهيني: مجمع الزوائد، باب وقت صلاة العصر، 307/1.

فرسطاء

المدرسة الفرسطائية

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

مدرسة تعليمية تنسب إلى مؤسس حلقة الغزابة أبي عبد الله محمد بن بكر

الفرسطائي النفوسي (ق5هـ/11م)، يحكمها نظام دقيق يتشكل من شيخ الحلقة،

والعرفاء الذين يشرفون على التعليم والتلاميذ، كما وضع حلقة التدريس ضوابط أهمها تحديد أوقات الدراسة، وطريقة الامتحانات، والعقوبات وأنواعها وأسبابها. وترمي التنظيمات التي وضعها الفرستائي أساسا إلى هدفين:

- روعي تربوي: يظهر في تلك الجهود الكبيرة التي تقوم بها حلقة العزابة، من تعليم وثقيف وتوعية، مستغلة في ذلك كل ما أمكن من وسائل، للمحافظة على الشخصية الإسلامية.

- دفاعي: يرمي إلى الإبقاء على أهل الدعوة، والحفاظ على استمرار المذهب الإباضي.

المصادر:

- .الدرجيني: طبقات المشايخ، 177.
- .البرادي: الجواهر المنتقاة، 208، 214.
- .خليفات: النظم الاجتماعية، 28.
- .ناصر محمد: حلقة العزابة، 31-32.
- .مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 228.
- .مرموري بشير: الفتاة في ميزاب، 83، 90.

فروش

دينار الفراش

(فقه، نكاح)

دينار الفراش كفارة تلزم بالوطء في فترة الحيض.

ومقدار الدينار اليوم أربعة غرامات وربع الغرام، يُتصدَّق به على المساكين. يرى المغاربة من الإباضية وجوب دينارين واحد على الزوج والآخر على الزوجة إن تواطأ على الجماع في الحيض، وعلى الزوج وحده إن أكرهها، وعلى الزوجة وحدها إن دلسته.

ورجح أحمد الخليلي من المشاركة وجوبه مع الاكتفاء بدينار واحد لكليهما.
ويجب نصف الدينار إن كان الوطء بعد انقطاع الدم مع التوايع أو قبل التطهر.
وقاسوا على الجماع في الحيض الوطء في الدبر بجامع الحرمة فيهما.
ويرى الإمام أبو عبيدة مسلم التفرقة بين الزوجين إذا اتفقا على الوطء في
الحيض من طريق العمدة، وكذا الواطئ في الدبر.
لكن أحمد الخليلي استشكل ذلك، لأن تحريم الموطوءة على زوجها يؤدي إلى
تحليلها لغيره. وما دامت عقدة الزواج ثبتت بنص فإن التفريق الذي يحلها لغيره لا
بد أن يكون ثابتا بنص أيضا. لذلك رجع إخراج الدينار ولم يقل بالحرمة.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 1/123، 126.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 1/351؛ 3/93؛ 14/475.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 2/402، 406.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 2/114، 117، 118.
- . أرشوم بكير: النبراس، 33-34.

فهرس

الفراش

(فقه، أحوال شخصية)

الفراش لغة: ما يفترشه الإنسان.

وفي الاصطلاح يقصد به عقد الزواج الذي تصبح به المرأة فراشا للزوج.
جاء في الحديث: «الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ»*.

ذهب الإباضية إلى أن معنى الفراش عقد الزوجية وما يوجبه من الوطء
الذي يكون بالخلوة بالزوجة، فقالوا: إن الولد يثبت بعقد النكاح مع ثبوت
خلوة الزوج بزوجه الحرة. أما الأمة فيثبت نسب ولده منها بصحة الوطء

والإقرار منه. وهو قول الجمهور، خلافا للحنفية الذين أثبتوا النسب بمجرد العقد دون اشتراط اللقاء أو إمكانه.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 373/2.
- . ابن خلفون: أجوبة، 33.
- . الكندي أحمد: المصنف، 42/14.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 272/6.
- . * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب البيوع، باب [36] في الرجم المحدود، 161/2، رقم 609. البخاري، كتاب البيوع، تفسير المشبهات، 724/2، رقم 1948.

فرض

الفرض

(أصول الفقه)

هو ما طلب الشارع فعله طلبا جازما.

وقيل: هو ما في فعله ثواب وفي تركه عقاب، وحده في الشرع الإلزام.

قال الشيخ اطفيش: «والفرض والواجب الفعل المطلوب طلبا جازما».

وقال البرادي: «ما ورد فيه خطاب المكلف افعله أو لا تركه، فإن قارنه

العقاب على الترك أو تعقبه، فهو الواجب، وهو الفرض، وهو اللازم، وهو الحتم».

وأكد السالمي أن اللازم والواجب والفرض أسماء مترادفة عند جمهورنا

والشافعية خلافا للحنفية الذين ميزوا بين الفرض والواجب.

لكن يذهب بعض الإباضية إلى قريب من رأي الحنفية، ومنهم ابن بركة

وابن محبوب والشميني وسعيد بن خلفان الخليلي، إذ يرون أن الفرض ما ثبت

بدليل قطعي، والواجب ما ثبت بدليل ظني.

ومن أقسام الفرض: الموسع، وهو ما يسع وقته أدائه وأداء غيره من جنسه،

ويجوز في أوله العلم بذلك المفروض والجهل به، كما يجوز فعله وتركه، والمضيق،

وهو ما لا يسع وقته غير فرض واحد من جنسه، ولا يجوز جهله في أول الوقت ولا تركه كذلك، بل يجب اعتقاد وجوبه قبل وقته، فإذا حان وقته لزم المكلف فعله، وإلا ضاق عليه الوقت أو خرج ولم يبرأ من عهدة التكليف.

وفرض العين وهو ما يُطلب حصوله من كل واحد بعينه، كالصلاة المفروضة. وفرض الكفاية وهو ما يطلب حصوله في الجملة من غير أن يلزم كل واحد بعينه، كصلاة الجنائزة، ولكن إذا تركه الجميع أثموا جميعاً. ويسرى إباحية المغرب أن صلاة الجماعة فرض على الكفاية، بينما يرى بعض المشاركة أنها فرض عين، وهو ما رجحه الشيخ أحمد الخليلي.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 1/580.
- . السوفي: السؤالات، (مخ)، 478.
- . الجيطالي: شرح النونية، (مخ)، 1/16و.
- . البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 1/181ظ.
- . الشماخي أحمد: مختصر العدل، 19. شرح مختصر العدل والإنصاف، (نح. التيواجني)، 290-291.
- . الشميني عبد العزيز: النور، 175، 222.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 1/86؛ 2/206؛ 16/25.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 48. طلعة الشمس، 2/220.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 1/76.

فرض

الفريضة

(حضارة، سياسة شرعية، عُمان)

الجعل أو الراتب، تعطى للإمام وغيره من عمال الدولة لمعيشتهم، تقطع من بيت مال المسلمين. عرف في عُمان بهذا الاسم خلال ق 12 هـ/18م.

المصادر:

- . ابن رزيق: الفتح المبين، 352.
. السيابي سالم: عمان عبر التاريخ.

فرع

الفرع

(عقيدة، علم الكلام)

الفرع من المصطلحات التي تستعمل في مجالات مختلفة بعدة دلالات، ويعرف في أصول الدين بأنه:

ما طريقه غلبة الظن والاجتهاد. وفروع الدين ما اختلف فيه بالرأي، وهي تابعة للأصل، فما أصله حق فهو حق، وما أصله باطل فهو باطل.

قال القطب: «والحق في الأصل في واحد ومع واحد، والفرع الحق فيه مع واحد وفي واحد، ولا يضيق على الناس خلافه». ولا يقطع فيه عذر المخالف.

المصادر:

- . الكندي محمد: بيان الشرع، 3 / 12.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 17 / 43.

فرق

افتراق المتبايعين

(فقه، بيع)

اختلف الفقهاء في مفهوم افتراق المتبايعين، الذي جاء به الحديث النبوي في ثبوت خيار المجلس: «البَّيعَان بالخيار ما لم يفترقا». والخيار المذكور في الحديث له معان، فيحتمل خيار إمضاء البيع أو فسخه، وخيار المجلس، وخيار الشرط، وخيار العيب، وخيار التروى، وغير ذلك.

يرى الإباضية أن الافتراق يكون بالقول لا بالأبدان أي بإتمام الصفقة، والخيار هو خيار التروي لكل من البائع والمشتري. ودليلهم قوله تعالى في الزوجين: ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ﴾ (سورة النساء: 130). فأخبر أن التفرق يكون بالقول وهو هنا لفظ الطلاق. وهو ما ذهب إليه المالكية والحنفية، خلافا للشافعية والحنابلة الذين قالوا إن التفرق يكون بالأبدان، لذلك يصح عندهم نقض البيع ما دام المتبايعان في المجلس.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 320/2.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 212-213، 217.

* البخاري: كتاب البيوع، باب إذا بين البائعان ولم يكتما، 732/2، رقم 1973. مسنم:

كتاب البيوع، باب الصدق في البيع والبيان، 1164/3، رقم 1532.

هـ

الفرق

(حضارة، ملاحاة بحرية، عمان)

نوع من السفن، يقترب من الشذاة عند العمانيين.

المصادر:

. السلمي نور الدين: نخفة الأعيان، 121/1.

هـ

الفرقة الناجية

(عقيدة، علم الكلام، حديث)

اختلف في معنى الفرقة الناجية الواردة في حديث رسول الله ﷺ: «سَتَفَرَّقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ إِلَى النَّارِ مَا خَلَا وَاحِدَةً نَاجِيَةً، وَكُلُّهُمْ يَدْعِي تِلْكَ الْوَاحِدَةَ».*

ومن المعاني التي ذكروها في المقصود من الفرق في الحديث:

- أهل الوفاء وأصناف أهل المعاصي: من الزناة، وسفكة الدماء، وأكله الأموال بالباطل... وأهل الوفاء هم الفرقة الناجية.

- أهل الديانات من الموحدين، وبهذا المعنى تنصرف إلى المذاهب العقديّة، والفرقة الناجية أحد هذه المذاهب.

- هم كل من جاء بعد بعثة رسول الله ﷺ من الموحدين وغيرهم، فكل من لم يتبع سبيل محمد ﷺ فهو فرقة هالكة، وكل من اتبع سبيله فهو فرقة ناجية، مهما كان مذهبه.

المصادر:

. الوارحاني: الدليل والبرهان، 2/ 6، 62؛ 3/ 43.

. اطفيش القطب: كشف الكرب، 1/ 73.

. ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 223.

. * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [6] في الأئمة أئمة مُحَمَّد ﷺ، 17/1، رقم 41. ابن ماجه: كتاب الفتن، باب افتراق الأمم، 2/ 1322، رقم 3992.

فسد

الفاسد

(أصول الفقه)

عرف السالمي الفاسد بما خالف أمر الشارع، أو وافق نهي.

وذكر أن الصحيح هو ما ترتب عليه المقصود منه، وأما الفاسد والباطل فهو ما لم يترتب عليه ذلك، وقال: «ويعلم ترتبه ذلك وعدم ترتبه بموافقة مقتضى الأوامر، فما كان موافقا لأمر الشارع تاركا لمناهيه فهو الصحيح، وما عداه فهو الفاسد والباطل».

وعرف البرادي الفاسد بأنه: «الإعلام بوقوع الشيء على خلاف مقتضى الشريعة، أو بطلانه، وعدم براءة الذمة منه».

والفاسد والباطل عند الإباضية مترادفان، خلافاً للحنفية الذين يميزون بينهما في المعاملات.

كما ذكر الوارجلاني أن الفساد من مواضع الشريعة، فما أمروا فيه بإعادته قالوا فاسد، إشعاراً ببطلانه.

المصادر:

. الوارجلاني: العدل والإنصاف، 30/1.

. البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 183/1 ط.

. الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التواجني)، 277.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 215/2.

فسر

تفسير الجملة

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: جمل / تفسير الجملة.

فسر

المفسر

(أصول الفقه)

عرف ابن بركة والعتوبي المفسر بأنه الذي يُستغنى بلفظه عن بيان غيره. ويفيد كلامهما أنه يقصد بالمفسر النص، على خلاف معناه عند الحنفية، إذ المفسر عندهم هو ما ازداد وضوحاً على النص، ودل بنفسه على معناه على وجه لا يبقى فيه احتمال للتأويل.

ولقد انتهج الإباضية منهجاً قريباً من منهج المتكلمين في مباحث الوضوح والخفاء، كما استعملوا لفظ المفسر، وإن لم يشتهر في مصطلحاتهم الفقهية والأصولية.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 72/1.
 . العوتبي: الضياء، 241/2.
 . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 427 وما بعدها.

فسق

الفاسق

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، فقه)

يطلق اسم الفاسق على الموحد غير الموفّي، وهو مرادف للمنافق نفاقاً عملياً، والعاصي، والضال، والفاجر.

وحكمه في الدنيا حكم أهل التوحيد، وفي الآخرة هو من أهل النار إن مات على فسقه، خلافاً لمن حَكَمَ عليه بالشرك كالخوارج، ولمن أرجأ حكمه إلى الله إن شاء تاب عليه وإن شاء عذبه كالمرجئة، وخلافاً لمن أجاز الشفاعة له كالأشاعرة.

ويطلق أيضاً على الكافر الخارج من الملة، وهو مرادف للمشرك والكافر كفر شرك، وحكمه في الدنيا والآخرة حكم أهل الشرك. فالفاسق إما أن يكون بالاعتقاد، وهو من خالف الحق في الاعتقاد، أو يكون فاسقاً بالجارية، وهو المرادف للكافر كفر نعمة.

المصادر:

- . الكندي محمد: بيان الشرع، 134/2.
 . العوتبي: سر، (مخ)، 7و.
 . السوي: السؤالات، (مخ)، 472.
 . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 41/2.
 . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 97/2.
 . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 46/5. شرح النيل، 260/3؛ 114/13؛ 116/16.

- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 52، 333. طلعة الشمس، 1/ 195.
جوابات، 6/ 14 - 15.
. الجعبري: البعد الحضاري، 1/ 510-511.
. ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 425، 426.

فسق

الفسق

(عقيدة، علم الكلام)

من المصطلحات التي يكثر ورودها في المصادر، عرّف بتعاريف مختلفة حسب السياق، ومنها:

- 1- الخروج عن الطاعة مطلقاً.
 - 2- معصية الله بكبيرة، أو بإصرار على صغيرة دون توبة، فهو مرادف هنا للكفر والضلال والنفاق.
 - 3- ارتكاب الكبيرة شركاً وغير شرك خلافاً للمعتزلة، الذين يعتبرون الفسق خاصاً بالموحّد المرتكب لكبيرة غير الشرك، وهو معنى المترلة بين المترلتين.
 - 4- فعل المحرّم عن قصد، بخلاف الزلّة.
 - 5- إتيان القول وتضييع العمل.
- وهذه التعاريف جميعها لا تخرج عن قسمين أساسيين هما: فسق بمعنى الشرك، ويرادف النفاق العقديّ، وفسق بمعنى كفر النعمة، ويرادف: النفاق العمليّ، والضلال، والفجور، والعصيان.

المصادر:

- . الكندي محمد: بيان الشرع، 2/ 134.
. العوتبي: سير، (مخ)، 7و.
. السوي: السؤالات، (مخ)، 472.

- . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 2 / 41.
 . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 2 / 97.
 . اطفيش القطب: تيسر التفسير، 4 / 51.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 52، 333. طلعة الشمس، 1 / 195.
 جوابات، 6 / 14 - 15.
 . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 415، 425، 426.

فصل

المفصل

(أصول الفقه)

المفصل هو المبيّن كما عند العوتي والوارجلاني، ويقابله المجل. وينقسم إلى محتمل وغير محتمل، أما غير المحتمل فهو النص وهو ما رُفِع في البيان إلى أقصى غايته. والمحتمل ينقسم إلى عام وظاهر عند العوتي، وإلى ظاهر وباطن عند الوارجلاني.

المصادر:

- . العوتي: الضياء، 3 / 19.
 . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 1 / 31.

فصل

التفضيل بين الأنبياء والملائكة

(عقيدة، علم الكلام)

ينقسم التفضيل باعتبار متعلقاته إلى أنواع:

- 1- تفضيل سيدنا محمد ﷺ على جميع الخلق سوى جبريل عليه السلام.
- 2- تفضيل سيدنا محمد ﷺ على جبريل عليه السلام وهو قول الإباضية.
- 3- تفضيل الأنبياء على الملائكة الأرضيين، وتأنفت على ذلك الأمة. أمّا على الملائكة العلويين فيرى الإباضية والأشاعرة تفضيل الأنبياء عليهم، خلافا للمعتزلة.

4- تفضيل الأنبياء بعضهم على بعض جائز لا على سبيل الانتقاص من درجتهم، ولا التعيين سوى تفضيل سيدنا محمد ﷺ.
قال السالمي في تحرير هذه المسألة: «وأنت خير أن أدلة التفضيل مطلقاً ظنية، والاعتقاد علم لا يبنى على الظن» فيجب على المكلف اعتقاد المفاضلة، كما وردت في القرآن، دون تفصيل وتعيين.

المصادر:

. الكدومي: المعتمر، 46/ 1.

. الشميني عبد العزيز: تعاضد الموحدين، (مخ)، 79.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 61/ 16. هيمان الزاد، 342/3 (ط. عمان).

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 134، 155، 229، 234-237، 240-241.

. وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 242.

فضل

ربا الفضل

(فقه، يوع)

ينظر: ربو / ربا الفضل

فطر

وقف فطرة الصائم

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

فعل

أفعال العباد

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: خلق / خلق أفعال العباد.

فعل

تعلييل أفعال الله تعالى

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، فلسفة)

ينظر: علل / تعلييل أفعال الله تعالى

فعل

خلق أفعال العباد

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: خلق / خلق أفعال العباد.

فعل

الصفات الفعلية

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: وصف / الصفات الفعلية.

فعل

الفعل

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

الفعل من البشر هو: حركة البدن وعمله بقدرة الفاعل بعد أن لم يكن

الفعل موجوداً؛ ويندرج الترك ضمن الفعل، لأنه جهد في عدم الفعل، لقوله

تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ (سورة النساء: 112) ، وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ﴾ (سورة البقرة: 282) ، أي: ترك الكتابة، وترك الشاهد الشهادة.

المصادر:

- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 33/1.
- . المحيطي: شرح النونية، (مع)، 15/2و.
- . الشماخي أحمد: مختصر العدل والإنصاف، 10.
- . السديويكشي عبد الله: حاشية على متن الديانات (بتتمة المصعبي)، 8.
- . الشميني عبد العزيز: النور، 194.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 5/16، 6، 17.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 163.

فعل

فعل الله تعالى

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هو قدرته تعالى بحيث تنفعل له الأشياء على ما يريد من غير محاولات أو عناء، ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (سورة يس: 82) ، وذلك بغير استعانة بكاف ونون، إنما هو قول فعل لا قول مخاطبة.

ويرى القطب اطفيش أن ترك الفعل من الله على وجهين:

- ترك هو فعل وشيء، مثل: ترك الله إمارة العبد فيقيقه حيًا، وهو التترك الذي فيه فعل ضده.

- ترك ليس بفعل ولا شيء، مثل: ترك أن يخلق فلانا، وهو ما ليس فيه فعل ضده.

المصادر:

- . تبغورين: أصول الدين، (الملحق)، 370.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 6/16.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 171.

فق

المفقود

(فقه، معاملات)

المفقود من انقطع خبره مع إمكان الكشف عنه؛ والأسير ليس مفقوداً، لأن الأسير معلوم الخير، والمحبوس الذي لا يطاق الكشف عنه، فإنه لا يحكم له بحكم المفقود.

قال الثميني: «الفقد يقع على خمسة: من أحاط به ماء، أو حريق، أو رجال بحرب، وخارج ليلاً لا الحاجة علمت له بلا سلاح، ومتخلف عن رفقة إن لم يعلم ما صار بهم، وقيل: المتخلف غائب».

والذي يخرج إلى أرض بعيدة مسافراً فذلك ليس بمفقود، وإن طالت غيبته. والمفقود تبقى أحكامه سارية، فلا تنفك عصمته الزوجية، ولا تطلق عليه زوجته إلا بمرور مدة انتظار المفقود، كما لا تقسم أمواله قبل الحكم بوفاته أو تحقق وفاته فعلاً.

ومن فقد في أرض الإسلام ضرب له أربع سنين بعد العجز عن خبره، ثم يقسم ماله، وتعتد زوجته للوفاة أربعة أشهر وعشراً ولو لم يدخل بها، ثم يطلقها وليها فتعتد عدة الطلاق، وهو ما عليه الأكثر. وقال البعض لا تعتد إلا للوفاة، ولا عدة طلاق عليها.

وإن ظهر الزوج حياً بعد ذلك رجعت إليه زوجته إن لم تتزوج، وردَّ إليه ماله. أما إن وجد المرأة قد تزوجت بزوج آخر ودخل بها، ولو وجدها مفارقة له بموت أو طلاق، فإنه يخير الزوج الذي كان مفقوداً بينها وبين أقل

الصادقين؛ صدقه وصدّاق الزوج الثاني. فإن اختارها اعتدت من الزوج الأخير إن كانت في عصمته وعادت إلى الأول، وردت نصف الصداق وكل ما ورثت أو أخذت من متعة. وإلا فله أقلّ الصداقين لا أكثر.

ويختلف المفقود عن الغائب في بعض الأحكام التفصيلية عند الفقهاء. ويرى أحمد الخليلي عدم التفريق بينهما في هذا العصر نظرا لتطور الاتصالات، وإمكان تقصي الأخبار ولو مع تنائي الديار.

المصادر:

- . جابر بن زيد: جوابات أبي الشعثاء، (مخ)، 151.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 26/7، 40-43، 53.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 372/2، 373.

فقير

الفقير

(فقه، زكاة)

من التعاريف التي وردت عن الفقير أنه المحتاج الذي لا شيء له من مال ولا حرفة أو له شيء ولا يكفي.

المصادر:

- . الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 111-113.
- . الشماخي عامر: الإيضاح، (ط5)، 231/2.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 218/3-220.
- . بكوش يحيى: فقه الإمام جابر، 251/1.

فقير

وقف فقراء المحلة

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

أصول الفقه

(أصول الفقه)

ينظر: أصل / أصول الفقه

فقه

الفقه

(أصول الفقه)

الفقه هو العلم بالأحكام الشرعية المستمدة من أدلتها التفصيلية. واشترط القطب اطفيش وغيره حصول ذلك العلم بطريق الاجتهاد. والفقيه هو: المتمكن من معرفة الأحكام بالاستنباط. وبهذا القيد يخرج من يعرف الأحكام بالتلقين، ومن كان مقلدا غيره.

إلا أن السالمي يرى أن الفقيه هو المعروف بتحصيل المسائل الفرعية نقلا لا استنباطا. وعرف بعض الأصوليين الفقه بأنه: العلم بالأحكام الشرعية العملية دون العقلية. غير أن الفقه عند الإباضية غير مفصول عن أصوله العقدية، إذ نجد تلازما بين القضايا العقدية والفقهية في مؤلفاتهم، انطلاقا من وحدة الإسلام وعدم الفصل بين أركانه الثلاثة العقيدة والأحكام والأخلاق. ونماشيا مع منطق القرآن الكريم في المزاجية بينها في أكثر آياته.

المصادر:

. البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 113/1 ط.

. السديكشي: حاشية على الإيضاح، 1/1.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 42/1.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 1/22؛ 2/76.

. الرواحي أبو مسلم: نثار الجواهر، 1/154.

حق الملكية الفكرية

(لفقه، معاملات)

ينظر: حق / حق الملكية الفكرية

حريم منبع الفلج

(حضارة، نظم ري، عُمان)

ينظر: حرم / حريم منبع الفلج

عريف الأفلاج

(حضارة، نظم ري، عُمان)

ينظر: عرف / عريف الأفلاج

الفلج

(حضارة، نظم ري، عُمان)

مفرد جمعه أفلاج، في اللغة يعني: النهر الصغير أو الساقية التي تجري إلى البستان. نبع مائي يجري عبر قنوات مشقوقة في باطن الأرض لامتناس المآزون من المياه وتجميعه وإخراجه إلى سطح الأرض على شكل قنوات مائية لسقي البساتين، وتجر عبر الديار والقلاع والحصون للاستعمال اليومي. ويعطيه

(ولكنسن) في كتابه "الأفلاج في عُمان" بعدا آخر، حيث يقول: «يرتبط الجذر اللغوي أصلا بمعنى التقسيم والمشاركة، بينما لا يعني مجرى مائيا إلا بصورة ثانوية فحسب. وبالتالي فإن دلالات الكلمة تشير إلى أنه نظام للري يعمل على توزيع المياه».

ويُعدُّ نظام الأفلاج من أبرز المعالم الحضارية في عُمان، تعود أصوله التاريخية إلى الألف الثالثة قبل الميلاد، وقد تطوّر في عهد الإمامة اليعرُبية إلى نظام للري بالغ الأهمية، إذ شيد الإمام سيف بن سلطان اليعربي لوحده سبعة عشر فلجا، وظلَّ العُمانيون يحافظون على هذه الأفلاج ونظامها إلى اليوم. و ينسب الفلج إلى شخص أو موطن أو مؤسسة أو قبيلة، وتنقسم الأفلاج إلى عدة أنواع لعدة اعتبارات، من ذلك:

- الأفلاج العدينة أو الداوودية: يتميز هذا النوع بثبات مستوى تدفّقه إلى حد كبير.

- الأفلاج الغيلية: وتستمد مياهها من تجميع مياه الأمطار في المستويات العليا للمياه الجوفية، وهي أفلاج سطحية مكشوفة من المنبع إلى نهايتها.

- الأفلاج شبه الغيلية: وهي المكشوفة جزئيا.

- الأفلاج العينية: مصدر مياهها الينابيع والعيون.

- الفلج الجاهلي: وهو الذي وُجد قبل الإسلام.

- الفلج الإسلامي: وهو الذي أنشئ بعد دخول الإسلام في عُمان.

وينقسم الفلج في خطه الرابط بين المنبع والمزرعة إلى أربعة أجزاء معمارية هي:

- أم الفلج: منبع الفلج، وقد يكون بئرا في جبل أو واد أو سهل، ويسمى

شريعة الفلج.

- النفق: قنوات شيدت من الحجر أو الطوب تنقل الماء بنظام هندسي مدروس.

السفحات: فتحات عمودية على نفق الفلج، وظيفتها تهوية القناة، وتعين القائمين على الفلج من ولوج النفق قصد تنظيفه وصيانه.

السواقي: تكون مكشوفة على سطح الأرض، تمر عبر المساكن ثم تصل إلى المزارع.

ويسهر على سير نظام الأفلاج وكلاء، تقع على عاتقهم مسؤولية متابعة الفلج وصيانه وتقسيم المياه بغرض تحقيق العدالة بين المستفيدين من الفلج الواحد.

ويعتمد هذا النظام في تقسيمه على مراحل زمنية معينة بحيث يقسم الفلج إلى آثار، والأثر إلى أرباع، وهكذا.

المصادر:

- الكندي أحمد: المصنف، 15/17، 37، 42، 95؛ 86/18.
- الإزكوي: كشف الغمة، 107.
- الثميني عبد العزيز: الورد السام، 270.
- البوسعيد مهنا: لباب الآثار، 137.
- السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 125/1.
- السيبي سالم: عمان عبر التاريخ، 268/3.
- العري بدر: الأفلاج العُمانية، 9/3، 12.
- الوسمي خالد: عُمان بين الاحتلال والاستقلال، 46.
- العنسي سعود: العادات العُمانية، 203.
- الصبَّاح عبد الكريم: عُمان وعُمانيون، 203، 204.
- العدوي خميس: رؤية تاريخية، 160.
- زرقه محمد: الأفلاج، كله.
- الريامي حسان: الحريم وأحكامه، 99.
- السيبي أحمد: الأثر الحضاري لأصول بيت المال في عُمان، 65.
- ويلكنسون: نشأة الأفلاج في عُمان، 118/2، 105/8.

الفلج الملكي

(حضارة، نظم ري، عُمان)

وحدة قياسية تساوي ثمانية آثار، وتساوي بالساعات أربع ساعات وربع الساعة. والفلج الملكي، فلج معروف يازكي.

المصادر:

. العبري بدر: الأفلاج العُمانية، 3.

وقف الأفلاج

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

وكيل الفلج

(حضارة، نظم ري، عُمان)

المسؤول الأول عن إدارة الفلج، ومهامه تنظيم أحوال الفلج وإزالة الأتربة عن سواقيه، وبيع ثمار أمواله، وإيجار الماء المخصص لمصالحه، وقبض وصاياه وإدارة أوقافه. والعدالة في التقسيم هو المقصد الأساس الذي يحكم عمل الوكيل. وكيل الفلج في عمان يشبه "لاوْمَسًا" في نظام تقسيم مياه الأمطار بوادي مزاب.

المصادر:

• العدوي حميس: رؤية تاريخية، 160.

الريامي محمد بن ناصر: (مقابلة).

التفليس

(فقه، معاملات)

التفليس هو جعل الإنسان لا يعامل إلا بالفلوس بعد أن كان يتجر بالدنانير الذهبية والدراهم الفضية. والفلوس هي العملة المعدنية التي تصنع من نحاس صاف أو مخلوط. وهي أقل الأموال قيمة، ولا يمكن تجزئتها لتفاهتها، ومنه قيل: أفلس فلان إذا كانت أمواله فلوسا.

ويقصد بالتفليس اصطلاحاً منع الحاكم المدين من التصرف في ماله بسبب الإفلاس. ويكون الإفلاس بسبب زيادة ديون الإنسان على موجوداته، وعجزه عن سدادها. للمفلس فعل ما شاء في ماله ما لم يقلّسه الحاكم؛ لأن الدين متعلق بالذمة، وقيل يمنع من ذلك، كما هو المعنى العام للتفليس عند المالكية.

ويتم التفليس بحكم الحاكم عليه بنزع ماله أو التحجير عليه في تصرفاته.
المصادر:

. ابن جعفر: الجامع: 137/5 - 138.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 13/608 - 611.

فني

الفناء

(عقيدة، علم الكلام)

ورد الفناء في القرآن الكريم والسنة النبوية، وفسر بعدة معان منها:

1- عَدَمٌ مُحَضٌّ، فَإِنَّ الأشياء خلقت من غير شيء، وتعدم إلى غير شيء، وتعاد من غير شيء.

2- عدم بعد وجود، ومنه الموت.

وجميع الأشياء فانية، بما في ذلك عَجَب الذنب.

والأشياء منها ما هو فان على الانقلاب إلى دار الآخرة، ومنها ما هو فان على التلاشي.

واختلف في أطفال المشركين، هل فناؤهم على الانقلاب؟ والمذهب على القول الأول.

واختلف في الإفناء من الله تعالى: أفعل هو أم ترك؟ ويرى الإباضية أنه ترك، وهو قطع التدبير من الله تعالى عن الشيء الموجود، قال الجيपालي: «خمسة أسماء متعلقة لا إلى شيء، وهي: الفناء، والعدم، والأزل، والخذلان، والمحال».

ويجب الإيمان بفناء كل شيء كما ورد في القرآن الكريم، وما عدا هذا من الجزئيات فهو من التوسّع في علم الكلام، ولا سبيل فيه إلى التخطئة، ولا قطع العذر.

المصادر:

. الجيपालي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى) 1/ 55. شرح النونية، (مخ)، 1/ 42 - 43.

. النميني عبد العزيز: النور، 51.

. اطفيش القطب: الذهب الخالص، 12.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 261.

. ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 168.

فهم

المفهوم

(أصول الفقه)

المفهوم ما دل عليه اللفظ لا في محل النطق، أي يكون حكماً للمذكور وحالاً من أحواله، وهو القسم الثاني من أقسام المدلول، على طريقة تقسيم المتكلمين للدلالة. وينقسم إلى: مفهوم موافقة ومفهوم مخالفة.

المصادر:

- . الشماخي أحمد: مختصر العدل، 36. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيسواجي)، 420-422.
. اطفيش القطب: فتح الله، 71ظ-74و.
. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 1/258، 259.
. السياي خلفان: فصول الأصول، 59.

فهم

مفهوم المخالفة

(أصول الفقه)

مفهوم المخالفة أو دليل الخطاب مخالفة الحكم المسكوت عنه للمذكور، وانتفاء حكم المنطوق عما عداه.
وذكر الوارجلاني أن دليل الخطاب بعكس القياس. والقياس مبني على الماثلة، ودليل الخطاب مبني على المخالفة.
وقد أخذ به الإباضية، وإن اختلفوا في اعتبار بعض أقسامه. واعتمدوه في كثير من المسائل الفقهية المبثوثة في كتبهم، كأخذهم بفهم ابن عباس لحديث: «إِنَّمَا الرَّبَا فِي النَّسِيبَةِ»^{*}، بجواز التفاضل في الربا، وخالف بعضهم في ذلك لدلالة منطوق حديث الأصناف الربوية على تحريم الزيادة مطلقاً، والمنطوق مقدم على المفهوم اتفاقاً.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 2/385.
. نجاد بن موسى: الأكلّة، (مخ)، 108.
. العوتبي: الضياء، 3/20.
. تبغورين الملشوطي: الأدلة والبيان، (مخ)، 7و.
. الوارجلاني: العدل والإنصاف، 2/130، 132-137.

- . الشماخي أحمد: مختصر العدل، 36. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. الثيواجني)، 422-428.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 65/1. فتح الله، 74ظ-92ظ.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 258/1، 259.
- . السيبي خلفان: فصول الأصول، 61-65.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 460-470.
- . * مسلم: كتاب المساقاة، باب بيع الطعام مثلاً، 1218/3، رقم 1596. النسائي: كتاب البيوع، باب الفضة بالذهب وبيع الذهب بالفضة، 281/7، رقم 4581.

فهم

مفهوم الموافقة

(أصول الفقه)

مفهوم الموافقة هو: دلالة اللفظ على ثبوت حكم المنطوق للمسكوت عنه، وموافقته له نفيًا أو إثباتًا، لاشتراكهما في معنى يدرك بمجرد اللغة، دون بحث واجتهاد. فإن كان المسكوت عنه أولى بالحكم من المنطوق به فهو فحوى الخطاب، وهو من باب تنبيه الأعلى بالأدنى ولذلك يسميه بعضهم بالتنبيه. وإن كان مساويًا فهو لحن الخطاب، ولكن جمهور متقدمي الإباضية يذهبون إلى أن لحن الخطاب هو دلالة الاقتضاء، وهي ما يتوقف عليه صحة الكلام. أو هو الضمير الذي لا يتم الكلام إلا به. ومثلوا له بأمثلة هي أنسب بمباحث دلالة الاقتضاء.

ذهب العوتي و الوارجلاني إلى أن دلالة المنطوق على حكم المسكوت من باب القياس الجلي، وهو الذي رجحه السيبي، خلافاً للشماخي والقطب اللذين يريان أنها لفظية، أي تفهم لغة من مجرد اللفظ.

المصادر:

. نجاد بن موسى: الأكلة، (مخ)، 107-108.

- . الجنائز: الوضع، 7-8.
- . العوتبي: الضياء، 20/3-21.
- . تبغورين المشوطي: الأدلة والبيان، (مع)، 7 و.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 14/1.
- . الشماخي أحمد: مختصر العدل، 36. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تع. التيسواحي)، 420-422.
- . اطفيش القطب: فتح الله، 71 ظ-74 و.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 258/1، 259.
- . السباي خلفان: فصول الأصول، 59-60.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 454-456.

فوض

التفويض

(عقيدة، علم الكلام)

الاستسلام التام لأمر الله الخالق العالم بمصالح الخلق؛ ورد الأمر إليه باعتقاد أن لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع، ولا قدرة على رد ذلك؛ وصنّفه ابن جُميع ضمن أركان الإسلام الأربعة.

المصادر:

- . عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 36-37.
- . الجيطاني: قواعد الإسلام، (تع. الحاج موسى) 340/1.
- . البرادي: الحقائق، 53.
- . الشماخي أحمد: شرح مقدّمة التوحيد، 37.
- . اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 150.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 153.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 137/1.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 99.

شركة المفاوضة

(فقه، معاملات)

المفاوضة لغة: من الفوض وهو التداخل والتمازج، وكأن كل شريك قد فاض بماله على صاحبه.

وقيل من التفويض، فكل منهما فَوْضُ الأمر لصاحبه.
واصطلاحاً: شركة المفاوضة من شركات الأشخاص التي يشترك فيها رجلان أو أكثر في رأس المال والربح وجميع التصرفات.
وحكمها الجواز للبراءة الأصلية.

وشروطها التساوي في رأس المال عند عبد الله بن عبد العزيز، وبه أخذ القطب اطفيش. خلافاً للربيع بن حبيب والشميني وغيرهما فلم يشترطوه.
واشترط الجميع التساوي في الربح، وما يشبهه من هدية إلا الميراث.
كما لا يدخل في شركة المفاوضة الصداق ولا الدية.

المصادر:

ابن بركة: الجامع، 368/2.

الشماعني عامر: الإيضاح، (ط5)، 87-86/4.

اطفيش القطب: شرح النبل، 303/1، 398-399، 402، 407، 409، 411.

الفوقية

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

الفوقية في حق الله تعالى هي: العلو وهو القهر والغلبة على كل شيء، وبهذا المعنى يفسر قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ (سورة النحل: 50)، وقوله عز وجل: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ (سورة الأنعام: 18).

وهي فوقية علو شأن، وتنزهه عن النقائص؛ وهذا تفسير بما يليق بتنزيه الله تعالى، ونفي الشبه عنه، وهو مما تفيدته اللغة.

المصادر:

- . الجبیطالي: شرح النونية، (مخ)، 80/1، ط81و.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 310/4.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول: 207 - 215.



حرف القاف

قادوس

جَرُّ الْقَادُوسِ

(حضارة، نظم ري، درجين/ تونس، مزاب/ الجزائر)

وسيلة تقدر بها نوبات الماء الممنوحة للأرض المغروسة، يُستعمل في نظام الري بمنطقة درجين من واحة نفطة، وهو مأخوذ من اسم الآنية الْقَادُوسُ.

المصادر:

. باجية صالح: الإباضية بالجزيرة، 188.

قادوس

قَادُوس

(حضارة، نظم ري، مزاب/ الجزائر)

بقاف مفتوحة ممدودة، ودال مضمومة ممدودة، جمع إِقْوَدَاسُ.

قنوات من الفخار تُستعمل لصرف المياه عبر السواقي.

وهي في مزاب فتحة في بحاري مياه الأمطار والأحواض، وظيفتها صرف مياه الأمطار أو نقلها من مكان إلى آخر، أو هي الفتحة في أسفل الحوض يخرج منها الماء أو على جوانب الساقية.

المصادر:

. أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 109.

. لجنة المعجم.

قبيح

القبيح

(علم الكلام، تفسير، أصول الفقه)

القبيح حكم قيمي على شيء.

والقبيح هو «كُلُّ فَعْلٍ يُذَمُّ وَيُلَامُ فاعله شرعاً»، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (سورة المنافقون: 9) .

وقد نفى الإباضية أن يكون القبح صفة قائمة بذات الشيء تدرك بالعقل، فالقبيح ما قبحه الشرع خلافاً للمعتزلة.

المصادر:

. الكدومي: المنعبر، 17/1.

. الجيطاني: شرح النونية، (مخ)، 2/46.

. البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 182/1 و. الحقائق، 40.

. باباوا عمر حضير: الجيطاني وأراؤه الكلامية، 86.

قبر

حريم المقبرة

(حضارة، عمران)

ينظر: حرم / حريم المقبرة

قبر

عذاب القبر

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث)

الألم الذي يصيب الميت في حياة البرزخ. وجمهور الإباضية يثبت عذاب القبر، اعتماداً على أدلة نقلية منها:

1- قوله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ (سورة غافر: 46) ، فهذا نصٌّ في إثبات العذاب قبل الحشر.

2- وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً﴾ (سورة طه: 124) . روي عن الرسول ﷺ أنها نزلت في عذاب الكافر في القبر**.

3- قوله ﷺ: «لَوْ نَجَا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ أَحَدٌ لَنَجَا مِنْهُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ، وَلَقَدْ ضَعَطَهُ الْقَبْرُ ضَعْفَةً اخْتَلَفَتْ فِيهِ أَضْلَاعُهُ».*

4- ورود أخبار استعادة الرسول ﷺ من عذاب القبر، منها ما روي عن ابن عباس أن النبي ﷺ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ...»***.

وقد نفى النكار الذين انشقوا عن الإباضية وغيرهم عذاب القبر، ويعتبر أبو يعقوب الوارجلاني وحميل بن خميس السعدي والقطب اطفيش أن المسألة ليست من الأصول الواجب الإيمان بها. لأن أدلتها ظنية سواء في ثبوت العذاب، أو فيمن يصيبه العذاب.

المصادر:

- . هود بن محكم: تفسير، 329/2-331؛ 57/3.
- . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 322/3.
- . الجيظاني: قناطر الخيرات، 1/ 316-317. قواعد الإسلام، (تح. بكلي)، 16/1. شرح النونية، (مخ)، 53/3 و 50/3.
- . الشميني عبد العزيز: معالم الدين، 172/2-173.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 653/6.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 12/362-363. شامل الأصل والفرع، 1/285. حاشية القناطر، (مخ)، 90/2.
- . الساملي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 106/2.
- . الجعيري: البعد الحضاري، 653/2.
- . ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 420-410.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 331-335.
- . باباوا عمر خضير: الجيظاني وآراؤه الكلامية، 280-283.
- . * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [4] في عذاب القبر، والشهداء، وولاية قرطش، والطاعة للأمير، 210/3-211، رقم 813. أحمد، باقي مسند الأنصار، 55/6، رقم 23762.

- ابن حَبَّان: الصحيح، ذكر الخبر المدحض قول من زعم أنَّ الْمَيِّتَ إذا وضع في قبره لا يحرك منه شيء إلى أن يبلى، 380/7-381، رقم 3113.
- الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كِتَابُ الْأَذْكَارِ، بِسَاب [21] فِي الدُّعَاءِ، 122/2، رقم 490. البخاري: كِتَابُ الدَّعَوَاتِ، بَابُ التَّعَوُّذِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، 2341/5، رقم 6004.

قبر

وقف المقابر

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

قبر

وقف حافر القبور

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

قبر

وقف زيارة القبور

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

قبض

القبضة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

القبضة الواردة في قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (سورة الزمر: 67)، تؤوّل إلى الملك والقدرة، إذ لا يصحُّ في حقّه تعالى تفسيرها بالمعنى

الظاهري؛ لأنه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (سورة الشورى: 11)؛ وهذا الاستعمال للقبضة متداول في اللغة، يقول الجيطيالي: «ألا ترى إلى قول القائل: قبضت هذه الدار، وربما يكون بالمشرق والدار في المغرب، ويسوغ له هذا القول؛ لأنه لما اشتراها وجرى عليها ملكه كان بمنزلة من قبض عليها بكفه، فجاز ذلك في اللغة تشبيها وتمثيلاً».

المصادر:

- . الجيطيالي: شرح التونية، (مخ)، 62/1 ط.
- . أبو ستة محمد: حاشية الترتيب، 44/5.
- . اطفيش القطب: كشف الكرب، 20/1، 21.
- . السامي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 213.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 293.

قبل

استقبال القبلة

(فقه، عبادات)

استقبال القبلة مواجهتها. وهو شرط واجب لصحة الصلاة. والواجب على من يعاين الكعبة التوجه إليها بعينها، ومن لم يمكنه مشاهدتها اتجه إلى جهتها، ولا يلزمه أن يصيب عينها، لأنه الممكن الذي يتعلق به التكليف.

يجب الحرص على معرفة القبلة، بالدلائل التي نصبها الله كالشمس والقمر والنجوم، والوسائل الحديثة كالبوصلة. وإن خفيت عليه اجتهد وتحرى. ومعرفة أدلة القبلة فرض كفاية على الصحيح. وجاز لمن دخل دار مسلمين لا يعرف القبلة فيها أن يقلد أهلها ولو كانوا غير موفين.

ولا يسقط الاستقبال إلا لعذر قاهر من خوف على مال أو نفس أو مرض أو عَمَى ونحوها.

ويرخص التنفل على الراحلة حيثما اتجهت بشرط الاستقبال عند تكبيرة الإحرام، وقيل بل هو خاص بالسفر.

ومن اجتهد وتحرى القبلة وصلى ثم بان خطؤه، ففيه خلاف، هل عليه البذل أم لا؟ والمختار أن يعيد في الوقت، ولا يعيد إن خرج الوقت. وإن تبين له الخطأ وهو في الصلاة انحرف عن غير القبلة، بلا إعادة. وصحح القطب اطفيش أن يقطعها ويستأنف.

ومن صلى لغير القبلة بلا تحر أعاد باتفاق.

لا تصح الصلاة المفروضة داخل الكعبة لأن فيها استدبارا لبعض القبلة، وهو قول الأكثر، أما النافلة فحائزة لما ثبت عنه ﷺ أنه صلى فيها ركعتين تطوعاً*.

استقبال القبلة في الذبح مندوب على الراجح، ولا يحرم ما ذبح لغير القبلة ولو بعمد، إن لم يعتقد خلاف السنة. وذهب أبو العباس أحمد الفرسطائي إلى عدم جواز ذلك إلا عند النسيان والضرورة.

ولا يجوز استقبال القبلة واستدبارها عند قضاء الحاجة في الصحاري والعراء، إلا أن يستتر. ويجوز ذلك في المباني.

وسن استقبال القبلة للدعاء عند الصفا والمروة وبعد رمي الجمرات أيام التشريق.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 488/1-489

. اطفيش القطب: شرح النيل، 77/1؛ 176؛ 76/2؛ 79، 80-83، 101، 367، 427،

511؛ 211/4؛ 229، 469، 474، 478؛ 487/17.

السالمي نور الدين: معارج الآمال، 72/7-75.
* البخاري، كتاب الصلاة، باب قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾،
155/1، رقم 388. مسنم: باب استحباب دخول الكعبة للنحاج، 967/2، رقم 1329.

قبل

أهل القبلة
(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: وحد / الموحد

قبل

تحري القبلة
(فقه، صلاة)

ينظر: حري / تحري القبلة

قبل

شيخ القبيلة
(حضارة، نظم اجتماعية، عُمان)

ينظر: شيخ / شيخ القبيلة

قبل

القبالة
(فقه، معاملات)

القبالة لغة: من الكفالة، وقَبِل فلانا كفله.

واصطلاحا القَبالة شَغْلُ الإنسان ذمته للآخر بما شغلت ذمته دون تعلق الشغل بمال عليه لذلك الآخر. أي الالتزام بتحمل ما شغلت به ذمة الآخر، وليس سبب التزامه كونه مدينا لذلك الآخر في شيء منها.

وتسمّى أيضا بالكفالة والضمانة والزعامة والحماية.

وتجوز في ما تبين أصله من الدّين، سواء حلّ أجله أم لم يحل، وقيل بجوازها ولو فيما لم يتبين.

ويرجح القطب اطفيش أنّها بحسب أصلها، فإن كانت في حالٍ فهي على الحلول، أو في أجل فهي على الأجل.

ومن معاني القبالة: كفالة على ألا يأخذه أحد بظلم. ويكون ذلك لصون المال من أن يأخذه حكام الجور. وفي جواز ذلك إعطاءً وأخذاً خلاف.

ومن معاني القبالة أيضا: بيع الرجل نتاج أرضه لعدة سنوات، لأن كل عام قادم يسمى قابلا.

قال ابن بركة: وقد فهم النبي ﷺ عن بيع السنين*، وهو أن يبيع الرجل السنين، وهي التي يسميها أصحابنا القبالة.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 326/2.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 412/9، 540.

*. مسلم، كتاب البيوع، باب كراء الأرض، 1147/3، رقم 1536. النسائي، كتاب

البيوع، باب بيع الثمر سنين، 294/7، رقم 4626.

قبل

وقف القبيلة

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

القتل

(فقه، جنایات)

القتل في اللغة: فعلٌ ما يؤدي إلى إزهاق الروح.

واصطلاحاً هو إزهاق روح آدمي بفعل إنسان.

يكون القتل عمداً وشبه عمد وخطأً.

والإباضية يعمدون إلى اعتبار العمد بناءً على توفر قصد القتل، دون النظر إلى الوسيلة أو الآلة المستعملة في ذلك.

وفي جميع الحالات لا يرث القاتل المقتول، ولا تصح له الوصية منه ولو كان مجنوناً أو صيباً.

وقتل العمد لا كفارة فيه إن وقع القصاص، وإن لم يقع لزمته، وفي قتل الخطأ وشبه العمد الكفارة، ولا كفارة على قاتل عبده خطأً.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 2/496، 500.

. الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 171.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 12/332؛ 15/115، 120.

القتل الخطأ

(فقه، جنایات)

ينظر: خطأ / القتل الخطأ

القتل العمد

(فقه، جنایات)

ينظر: عمد / القتل العمد

القتل شبه العمد

(فقه، جنايات)

ينظر: عمد / القتل شبه العمد

قَدَد

معركة قُدَيْد

(حضارة، معارك، مشرقى)

معركة ضارية قادها أبو حمزة الشاري تحت إمرة طالب الحق عبد الله بن يحيى الكندي ضد بني أمية، فدخل حينها المدينة المنورة، وانتصر على الجيش الأموي سنة 130هـ / 747م وذلك بعد موسم الحج من ذلك العام.

المصادر:

- . ابن سلام: بدء الإسلام، 113.
- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 2/ 265.
- . خليفات: نشأة الحركة الإباضية، 120-142.
- . أعوش بكير: حركة أهل الدعوة، كله.
- . ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 136.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 114.

قَدَر

القَدَر

(عقيدة، علم الكلام)

القَدَرُ إيجاد الله تعالى الأشياء إيجادًا تنجيزيًا، بأوقاتها وأوصافها المخصوصة لها، كما قضاه في الأزل، وكتبه في اللوح المحفوظ؛ فهو بهذا المعنى صفة فعل.

ويعتبر أيضاً صفة ذات لله تعالى بمعنى إحاطة علمه بكل شيء، وقوعاً ووصفاً في الأزل.

والغالب عند الإباضية اعتماد المعنى الأول، وإن كان كلا المعنيين يصدق على القدر؛ لأنه يتعلق بصفة الله تعالى، ولأنهم يرون أن من أقسام الصفات ما يكون صفة فعل باعتبار، وصفة ذات باعتبار آخر.

والواجب في الإيمان بالقدر التسليم واليقين أن كل شيء من الله، وأن ما أصاب الإنسان لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه والرضا بكل ذلك والإقرار به.

المصادر:

. الموتى: الضياء، 135/2.

. السوفي: السؤالات، (منخ)، 374، 375.

. تبغورين: أصول الدين، (الملحق)، 374.

. الدرجيني: طبقات المشايخ، 233/2.

. الجيطالي: شرح التوبة، (منخ)، 27/3، 13/2. قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 90/1-93.

. السديكشي عبد الله: حاشية على متن الديانات (بتممة المصعبي)، 16، 17.

. المصعبي يوسف: حاشية على أصول تبغورين، 168.

. الشيني عبد العزيز: النور، 146، 147، 150.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 51/5.

. اطفيش القطب: شرح النبيل، 161/17، 162.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 311، 312.

. بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 36/1.

قدر

القدرة

(عقيدة، علم الكلام)

صفة ذاتية لله تعالى تؤثر في جميع المقدورات بالإيجاد والإعدام، من غير

احتياج إلى معنى قدم زائد عليه قائم به يتأتى به التأثير؛ لأن الله تعالى قادر لا بقدرة هي غيره.

ويرى الوارجلاني أن اللغة عاجزة عن وصف كنه هذه القدرة الإلهية، مما يقتضي الإيمان والتسليم بها. وفي هذا يقول: «إن الله سبحانه في جلاله وكبرياته صفة يصدر الخلق والاختراع عنها، وتلك الصفة أعلى وأجل أن تلمحها عين واضع اللغة، حتى يُعبر عنها بعبارة تدل على كنه جلالها وخصوص حقيقتها».

المصادر:

- . العوتي: الضياء، 139/2.
- . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 29/1 - 30، 51-52.
- . السديوكشي عبد الله: حاشية على متن الديانات (بتمة المصعبي)، 25.
- . الشميني عبد العزيز: تعاليم الموجين، (مخ)، 94.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 6/4.
- . اطفيش القطب: تيسر التفسير، 250/5.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 156.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 29.
- . الجعيري: البعد الحضاري، 232/1.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 285.
- . آل حكيم عمر: الشميني وكتابه المعالم، 213-214.

قدر

قدرة العبد

(عقيدة، علم الكلام)

هي التمكّن الذي يجده الإنسان في نفسه عند قصد الفعل أو الترك، وهي صفة مؤثرة بإذن الله تعالى، وتأثيرها مخلوق لله.

المصادر:

- . اطفيش القطب: تيسر التفسير، 250/5.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 156.

القضاء والقدر

(عقيدة، علم الكلام)

لكل من القضاء والقدر معان في اللغة:

فيطلق القضاء على الخلق، والحكم، والفعل، والإخبار، والإعلام، والأمر، والفرض.

ويطلق القدر على: الخلق، والتقدير، والتصوير، والإيجاد، والتضييق، والمثل... كما يطلق معنى أحدهما على الآخر.

وفي الاصطلاح: يطلق القضاء على: إحاطة علم الله تعالى بكل ما يتعلّق بمخلوقاته منذ الأزل، والحكم بوقوعه، وكتابة ذلك في اللوح المحفوظ.

ويطلق القدر على: إيجاد الله تعالى الأشياء كما قضاه في الأزل.

ويشترك القضاء والقدر في أنّهما صفتا فعل باعتبار إثبات الكتابة في اللوح المحفوظ.

ويفرقان في أنّ القضاء: صفة ذات بمعنى العلم الأزلي، والقدر صفة فعل بمعنى إيجاد الأشياء، ومن عكس معنهما عكس اعتبار صفتيهما.

ويرى القطب أنّ القدر يشتمل العلم الأزلي، وإيجاد الأشياء وفقه، وبذلك يتضمّن القدر القضاء.

يلاحظ: أن مصطلح القدر مما ورد في السنة، وأما القضاء والقدر: فهو مما استحدثه العلماء في مؤلفاتهم العقدية.

المصادر:

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 51/5.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 161/17، 162.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 311، 312.

. الجعبري: البعد الحضاري، 422.

المقدور

(عقيدة، علم الكلام)

هو فعلُ العبدِ المخلوق، والمكتسبُ بإرادته واختياره وقدرته، عقب تقدير الله الفعلَ لوقت ووصف مخصوص في الأزل.

وبالفعل المقدور يُثاب العبد أو يُعاقب؛ وفي بيان هذا المعنى أجاب الإمام أبو عبيدة مسلم حين سأله واصل بن عطاء عن رأيه في القدر: «إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ عَلَى الْمَقْدُورِ» لا على القدر.

المصادر:

. العوتبي: الضياء، 135/2، 136.

. الوهبيسي: الكبيرة، 29.

. ابن ادريسو مصطفي: الفكر العقدي عند الإباضية، 374.

قدم

القديم

(عقيدة، علم الكلام، فلسفة)

القديم اسم أطلقه المتكلمون على الله ﷻ، وعرفوه بتعاريف مختلفة الصيغ، متفقة في مؤدأها، وقيلوها بتقايد كمالية حتى لا تصدق إلا على الذات الإلهية. من هذه التعاريف:

- من سبق وجوده وجود الحدث... فكلُّ ما كان ولاً تكوين فهو القديم.
- الذي لا تجري عليه صفة الحدث، ولا يوصف بها.
- ما لا أوّل لوجوده، وهو الموجود لا بعد عدم.
- الذي وجوده لذاته لا بسبب، وغير مرتبط بوجوده بسبب، وهو واجب الوجود دائماً.
- الأزلي الذي ليس لوجوده بداية، ولا لدوامه نهاية، غير مقيد بزمان ولا مخصوص بجهة ولا مكان.

والملاحظ أن هذا المصطلح من مستحدثات المتكلمين، ولم يرد به نص.

المصادر:

. العوتي: الضياء، 238/1.

. النوارجلاني: الدليل والبرهان، 50/1.

. الجيظالي: شرح التوبة، (مخ)، 53/1، 56 ط، 94 و.

. البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 112/1.

قدم

مجلس المقاديم

(حضارة، نظم اجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

مجلس تنفيذي مصغر يتكون من زعماء الأعراش والعشائر التي تشكّل المدينة في مزاب بالجزائر. ينتخبه مجلس الضمّان من بين أعضائه، يتولّى المشاركة في تسيير الشؤون الإدارية والمالية والتنظيمية للمدينة، من خلال ممثليه في مجلس الأعيان. وهذا المجلس لم يعد موجودا حاليا.

المصادر:

. طلاوي إبراهيم: مزاب بلد كفاح، 53.

. دبوبز: نخضة الجزائر الحديثة، 234/1 - 240.

. الجعبري: نظام العزّابة، 114.

. الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 32 - 48.

. نوح عبد الله: النظم التقليدية، 332.

. خواجه عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 161.

. Donnadicu: Habiter, 38-40.

قدم

مجلس المقدمين

(حضارة، نظم اجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

مجلس يضم رؤساء العشائر على رأسهم الضامن، في نظام العشائر بوادي مزاب، الجزائر.

. دبور: لهضة الجزائر الحديثة، 1/234-240.

. الجعيري: نظام العزابة، 114.

. خليفات: النظم الاجتماعية، 48.

. الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 32، 48.

. خواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 161.

. Donnadiou: Habiter, 38-40.

قَدَم

المَقْدَم

(حضارة، نظم اجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

شخص يمثل عشيرته في مجلس العشائر ومجلس المقادم ومجلس أعيان البلدة، ويتميز بالحكمة ويتمتع بولاء كبار العائلات، فليس هو الأكبر سنًا بالضرورة ولا الأغنى ولا حتى الأكثر ثقافة وعلماً. فالمعيار الوحيد في انتدابه هو تمثيله وتمتعه بقدرات عملية ومهارات للتواصل والتفاوض.

المصادر:

. الجعيري: نظام العزابة، 114.

. خليفات: النظم الاجتماعية، 48.

. الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 32، 48.

. خواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 161.

. Donnadiou: Habiter, 38.

. Földessy: Entraide et solidarité, 64.

. Merghoub Belhadj: Développement politique, 28.

قَدَم

الْمَقْدَم

(عقيدة، علم الكلام، فلسفة)

القدم صفة كمال أطلقها المتكلمون في حق الله تعالى، ويراد بها إثبات الأوليّة للذات الإلهية الواجب الوجود. وتعرّف بأنها: نفي سبق العدم عنه مطلقاً.

وعلى هذه الصفة تتعلق جميع صفاته الكمالية. يقول الجيظالي: «القدم لا يكون عاجزا، ولا محدثا، ولا ذليلا، ولا صغيرا، ولا ضعيفا؛ فجميع الآفات التي تحمل بالخلق فهي منفية عنه بالقدم»، وإذا أطلقت صفة القدم على المخلوق فهي على المجاز، فيراد بها ما مرَّ عليه زمن طويل.

المصادر:

- . الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 156/1 ظ.
- . الخروصي سيف: جامع أركان الإسلام، 4.
- . الجعيري: البعد الحضاري، 256/1.
- . آل حكيم عمر: الثميني وكتابه المعالم، 209-211.

قذف

القذف

(عقيدة، فقه)

القذف في أحكام الولاية والبراءة هو التبرؤ واللعن للمُحَدِّث من غير شهادة وبينة.

ويحكم الإباضية على القاذف بالفسق وكفر النعمة.

والقذف في باب الأحكام رمي إنسان باقتراح فاحشة أو نفي نسبه، وحده الجلد ثمانين جلدة بنص الآية، ويحكم عليه بالفسق وكفر النعمة ما لم يتب.

وجاء في شرح النيل أن «التعريض في القذف كال تصريح، وقيل: لا، وإن قال: أردت به القذف والتصريح، وكذلك التعريض إذا رجع للزنى كنفى النسب للأب لا للأم، وأما القذف بما يكره المقذوف غير الزنى فيؤدب فيه.

وإن قذف جماعة حد لكل واحد حدا، وقيل: حدا واحدا، وقيل: إن جمعهم بكلمة فواحدة كقوله: يا زناة، وإلا فلكل واحد حد».

واختلفوا في قبول شهادته بعد التوبة وهو رأي جمهور الإباضية، فلا تقبل شهادته أبدا إلا بعد التوبة، والإصلاح في الدين، وأداء المفروض، والانتفاء

عن المحجور ، وإذا تبين منه ذلك وعرفت منه حقيقة الإيمان والعمل بالصالحات والمصارعة إلى الخيرات قبلت توبته وثبتت ولايته وجازت شهادته فيما يستقبل، إلا في الحكم الذي شهد فيه بالزور فإنه لا تقبل شهادته فيه أبداً في قول أصحابنا.

المصادر:

. علماء عمان: السير والجوابات، 113/2-115.

. أبو غانم: مدونة أبي غانم، 555 556.

. ابن بركة: الجامع، 530/2.

. الكدومي: المعتمر، 125/2.

. اطفيش: شرح النيل: 129/13. 804/14.

قرأ

الاستقراء

(أصول الفقه)

الاستقراء لغة: التتبع، يقال: قرأ الأمر، وأقرأه أي: تتبعه، واستقرأت الأشياء: تتبعت أفرادها لمعرفة أحوالها وخواصها.

وعند الأصوليين، الاستقراء من طرق الاستدلال، وهو عبارة عن تتبع أفراد الجنس في حكم من الأحكام، فإذا وجد ذلك الحكم شاملاً لكل فرد من أفراد ذلك الجنس، قطع بذلك الحكم على الجنس تماماً.

نسب السالمي للإمام الكدومي أنه كثير العناية بالاستقراء في فتاويه، وأن ذلك مبثوث في مصنفاته.

ويُعتمد على الاستقراء في الاجتهاد ضمن الأدلة التبعية، عند عدم العثور على دليل من الكتاب والسنة والإجماع والقياس. إذ يجعل السالمي: «الأدلة

الشرعية خمسة: أحدها الكتاب، ثانيها السنة، ثالثها الإجماع، رابعها القياس، خامسها الاستدلال». ويوضح الرواحي معنى الاستدلال بأن «المراد به طلب الدليل مما لم تأت به الدلائل الأربع، فمن ذلك الاستدلال باستصحاب الأصل، ومنه قياس العكس، ومنه الاستقراء...».

والاستقراء نوعان: كامل وهو أن يستقرئ المستدل جميع أفراد الجنس بحيث لا يشذ عنه فرد من أفرادها، غير الصورة المطلوب الحكم عليها، فيحكم أن حكم تلك الصورة كحكم سائر أحوالها من أفراد الجنس.

وناقص وهو أن يتبع المستدل غالب أفراد الشيء فإن وجدها متفقة في حكم، أجراه في جميع الأفراد، كأن يستقرئ أغلب عادات النساء في الحيض مثلاً، فيجد أقصى حيضهن لا يزيد على عشرة أيام، فيأخذه حكماً لأقصى مدة الحيض. ويسمى الفقهاء هذا النوع بإلحاق الفرد بالأغلب، وهو دليل ظني اتفاقاً. أما الاستقراء التام فذهب الأكثرون إلى أنه قطعي.

والاستقراء في مسلك السير والتقسيم، يُعنى بتتبع الأوصاف التي قد تصلح للتعليل، واستخراج الوصف المناسب من بينها.

المصادر:

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 26/1؛ 184/2.

. الرواحي أبو مسلم: نثار الجواهر، 82/1-83.

. السيابي خلفان: فصول الأصول، 352.

. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 740.

قرأ

خلق القرآن

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: خلق / خلق القرآن.

عريف تعليم القرآن الكريم

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

ينظر: عرف / عريف تعليم القرآن الكريم

القرء

(فقه، طهارات)

القرء في اللغة مشترك يطلق على الحيض وعلى الطهر، ولذلك اختلف الفقهاء في معنى قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَ قُرُوءٍ﴾ (سورة البقرة: 228). فجعل بعضهم عدة المطلقة ثلاثة أطهار، وبعضهم جعلها ثلاث حيضات.

والقرء هو الحيض في المعتمد عند الإباضية قال أحمد الخليلي: «عدة المطلقة الحائض، أي التي تحيض عادة ثلاثة قروء، أي ثلاث حيض». وقال البعض هو طهر وحيضة معا.

المصادر:

. أبو غانم الخراساني: المدونة، 258 - 262.

. الكدومي: المعتمر، 16/3.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 1/200؛ 454/7.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 246/2.

قراءة السورة

(فقه، صلاة)

يقصد بقراءة السورة في الصلاة قراءة سورة أو ما تيسر منها بعد الفاتحة في ركعات الصلاة.

قراءة السورة واجبة في الركعتين الأولين من صلاة الصبح والمغرب والعشاء وليست بركن؛ إذ ليس كل واجب ركناً. لذلك تُجبر القراءة لمن نسيها بسجود السهو.

أما في الظهر والعصر فيذهب الإباضية إلى عدم وجوب قراءة السورة فيهما؛ ويرون أن ذلك يعتضد بالقياس على سائر الركعات السرية التي لا يقرأ فيها إلا بفاتحة الكتاب، ويؤيده أن السورة شرع لها الإنصات من قبل المأموم، ويتعذر الإنصات لما يُسر به.

وذهب غير الإباضية وبعض متأخري الإباضية إلى القول بقراءة السورة في الظهر والعصر عملاً بالروايات التي تدل على أن النبي ﷺ كان يقرأ فيهما*.

المصادر:

. الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 70.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 141/2.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 55/1، 65.

*. لحديث عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ وَيُسْمِعُ الْآيَةَ أحياناً، وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى»، البخاري، كتاب الأذان، باب القراءة في الظهر، 264/1، رقم 725.

قرأ

القراءة الشاذة

(علوم القرآن)

ينظر: شذذ / القراءة الشاذة

قرأ

وقف قراءة القرآن

(فقه، حضارة، نظم مالية وتربوية)

ينظر: وقف / الوقف

وقف مدارس القرآن

(فقه، حضارة، نظم مالية وتربوية)

ينظر: وقف / الوقف

قرب

الإجارة على القربات

(فقه، عبادات)

ينظر: أجر / الإجارة على القربات

قرب

الأقرب

(فقه، موارث)

الأقرب هو الذي يكون محجوباً من الميراث لوجود وارث أقرب منه درجة إلى المورث، ولولا ذلك الحاجب لكان وارثاً. وللأقرب الحق في الوصية الواجبة.

جاء في الديوان: «الأقرب لا يكون إلا من العصبه وهو الذي يرث الميت إذا لم يكن هذا الوارث ورث المال كله أو بعضه، ولا يرث الأقرب من النساء إلا الأخت وابنة الابن، أي إذا حجبتا عن الإرث، لأنهما تكونان عصبه: بنت الابن مع البنت، والأخت مع البنت... إذا كانتا محجوبتين عن الإرث بابن أو شقيق أو غيرهما».

فالأقرب هو أول محجوب؛ أي الذي يرث لولا وجود حاجب له من الميراث، مثاله ما ذكره القطب اطفيش في شرح النيل: «فمن خلف ابناً، وأمّاً،

وجدة من جهة الأب أو من جهة الأم، وأختا شقيقة أو أختا لأب، وبنات ابن، وعمّا، وأوصى للأقرب؛ فالإرث للابن، وأما الأقرب فسدسه — فسدس الأقرب — لجدته، ونصفه لبنات ابنه، والباقي لأخته يقسم من الستة، ولا شيء لعمه. كما يرثن المال لو لم يكن الابن، فإن للجدّة السدس، ولبنات الابن النصف، والأخت فرضية في الأصل صارت هنا عصة بابنة الابن، ولا شيء للعم لبعده بالنسبة للأخت».

المصادر:

. القطب: شرح النيل، 12/263، 273، 276، 331، 690.

. أبو اليقظان إبراهيم: سبيل المؤمن البصير إلى الله، 9.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 4/10، 45.

. أوبكه أحمد: الوصية وأحكامها، 24-25.

قرب

القريب

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

القريب من أسماء الله تعالى الحسنی وصفاته، قال ﷺ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِي﴾ (سورة البقرة: 186)، أي قريب الإجابة لعباده إذا هم دعوه.

وقربه تعالى الوارد في قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ (سورة ق: 16)، يحمل على المجاز لا على الحقيقة، فيؤول إلى أنه سامع لقول الخلق، وراء أعماهم، غير منعزل عنهم.

كما يمكن تأويل قربه تعالى بيسر معرفته بالدلائل المنبئة في كتابه المنظور والمسطور، لشدة قربيه.

المصادر:

- . العوتبي: الضياء، 5/2، 6.
. الجيطالي: شرح النونية، (مع)، 67/1 و-ظ.
. الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 159/1.

قرب

مقام المقرّبين

(عقيدة، تفسير، تصوف)

ينظر: قوم / مقام المقرّبين.

قدر

الإقرار

(علم الكلام، عقيدة، فقه)

الإقرار في اللغة هو الاعتراف والإخبار.

والإقرار إذا أطلق ضمن أركان الإيمان يقصد به الاعتراف باللسان لله بالوحدانية، ولحمّد ﷺ بالرسالة، وبما جاء به أنّه حقٌّ من عند الله.

المصادر:

- . علماء الإباضية: سير، (مع)، (سيرة خلف بن زياد البحراني)، 110/1-112.
. علماء عمان: السير والجوابات، 294/1، 316-318، 320.
. الجنائني: الوضع، 13.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 13/572، 14/15-15.

قدر

الإقرار

(فقه، معاملات)

الإقرار لغة هو الاعتراف. يقال: أقرّ بالحق، إذا اعترف به، وقرّره غيره بالحق حتى أقرّ به.

وشرعاً: إخباراً عن ثبوت حق للغير على نفسه؛ كاعتراف الإنسان بما يلزمه من تبعات وديون، أو ما قام به من أعمال تترتب عليها حقوق وجزاءات. ويكون باللفظ أو ما يقوم مقامه، كالإشارة والكتابة والسكوت بقرينة. والإقرار حجة ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع والمعقول. واعتبره العلماء سيد الأدلة وأقواها.

لا يعتدّ بالإقرار في حالة الإكراه والحجر والتفليس والسكر والنوم. وفي باب الوصايا يرشد الموصي أن ينص في وصيته على لفظ: "أقرّ" فيما يلزمه من ديون وحقوق، دون لفظ "أوصي"، فما أقرّ به يخرج ضمن حقوق التركة الواجبة، بالغاً ما بلغت، ولو استغرقت التركة كلّها. وما أوصى به يكون ضمن الوصايا التبرعية التي تنحصر في حدود ثلث التركة.

المصادر:

. اضفيش القطب: شرح النيل، 158/13.

. أبو اليقظان إبراهيم: سبيل المؤمن البصير إلى الله، 10.

قرد

المقرّ

(علم الكلام، عقيدة، فقه)

المقرّ في أحكام العقيدة هو المعترف بأركان الإيمان، فمن أقرّ بها خرج من الشرك إلى التوحيد.

فإذا كان موقفاً أُجريت عليه الأحكام الخاصّة بالموفّين، وإن لم يوفّ بإقراره، وتعدّى محارم الله صار منافقاً، كافراً كفر نعمة، بريئاً من الإيمان وثوابه، وبرئاً من الشرك وأحكامه، وتُجرى عليه أحكام الموحّدين، من مناكحة وموارثة ومدافنة، وحرمة دمه وماله وعرضه. خلافاً للخوارج الذين

حكموا على غير الموفّي بالشرك. فقد خرج من الشرك بالإقرار، ولم يثبت له الإيمان بترك الوفاء بالطاعة.

المصادر:

- . علماء الإباضية: سير، (مخ)، (سيرة خلف بن زياد البحراني)، 110-112.
. علماء عمان: السير والجوابات، 1/294، 316-318، 320.

قرش

القرشية

(حضارة، سياسة شرعية)

شرط من شروط الإمامة في السياسة الشرعية عند بعض المذاهب الإسلامية، إلا أن الإباضية لا يرون مبدأ الأفضلية القرشية في الترشيح للإمامة على الإطلاق، ويرون أن هذا الشرط مرجح إن تساوت الكفاءات الأخرى. فحق الترشيح حق مشاع بين جميع من تتوفر فيه الكفاءة من المسلمين بعامة.

المصادر:

- . علماء الإباضية: سير، (مخ)، (سيرة أبي الحسن العُماني)، 2/96.
. اطفيش القطب: إزالة الاعتراض، 34.
. معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 527.
. الشيخ بالحاج محمد: الاجتهاد في المذهب الإباضي، 25.

قرض

قرض الدفاع

(حضارة، نظم اقتصادية وعسكرية، عُمان)

ما يستقرضه الحاكم من الرعية عند الحاجة للدفاع عن الإمامة، ومثال ذلك ما أفق به شيخ الإسلام سعيد بن خلفان بن أحمد الخليلي للإمام عزان بن قيس (حكم 1285-1287 هـ / 1868-1870م) من جواز قرض الدفاع.

قرطس

وقف القرطاس

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

قرع

شياه القرعات

(حضارة، أعراف، مزاب/ الجزائر)

هي من نوافل الصدقات التي يوصي بها الهالك عند إباضية الجزائر، تسمى هذه الصدقة أيضا عند المزايين بالصدقة أو الصَّدَقَتْ أو تِسْقَارْ. وهي عدد من الشياه يوزَّع لحمها على أقارب المتوفى ومجاوريه ومعاشره وشركائه، صلة للأرحام وطلباً للمساحة واستدرااراً للدعاء والرحمة، وقد يعجَّل بها الموصي فيقوم بتنفيذها في حياته، قبل أن يدركه الموت. ومن الأعراف السائرة في مزاب أن تقسم شاة القرعات إلى ثمانية وأربعين قسماً. يُعرف القسم منها باللهجة الأمازيغية المحلية بـ "تأحميسْت" ويعرف ضعفها بـ "تاسقَارْت". ولا تزال هذه الصدقة قائمة إلى اليوم.

المصادر:

. الكامل: دليل الوصية.

. أبو اليقظان إبراهيم: سبيل المؤمن البصر إلى الله، 10.

. لجنة المعجم.

القران

(فقه، حج)

صفة القران أن يحرم الحاج بالحج والعمرة معاً، ويحل منهما يوم النحر. ولا يجب عليه إلا طواف وسعي واحد للحجة والعمرة معاً؛ لقول عائشة: «وَأَمَّا الَّذِينَ أَهَلُّوا بِالْحَجِّ أَوْ جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا».*

وحكم القارن أنه لا يطوف بالبيت ولا يسعى إلا بعد الوقوف بعرفة، وإن طاف فسد إحرامه، إلا طواف العمرة وسعيها فجاز قبل ذلك، وله أن يدخل المسجد ويقرأ القرآن ويذكر الله تعالى ويصلي.

واختلفوا في وجوب الهدى على القارن، فذهب الأكثر إلى وجوبه، ورجح أحمد الخليلي أنه لا يلزمه.

ولا يلزم الهدى المقيمين بمكة بدليل قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (سورة البقرة: 196)، فقد اعتبر الإباضية اسم الإشارة "ذلك" راجعاً إلى الهدى؛ وهو قول الجمهور خلافاً للأحناف.

كما يطلق القران على جمع الصلاتين. وهو مسنون في حال السفر، وفي الغيم الذي لا يدري به وقت، والمرض الشاق، والخوف من فوات مهجة أو مال.

يكون القران من أول وقت الصلاة الأولى إلى آخر وقت الثانية. ويجوز فيه التعجيل، أو التأخير أو التوسط بأن يؤخر الصلاة الأولى ويقدم الثانية؛ وهو ما يدعى "الجمع الصوري".

ولا يجوز الاشتغال بكلام أو عمل بين الصلاتين إلا ما كان للضرورة، أو لإصلاح الصلاة.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 56/2.

- . الشماخي عامر: الإيضاح، 322/2.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 389/2-392، 395، 58/4، 63، 67-68، 217.
 . الخليلي أحمد: الفتاوى، 391/1.
 . * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الحج، باب [11] مَا تَفَعَّلُ الْحَائِضُ فِي الْحَجِّ،
 119/2، رقم 438. رواه البيهقي بلفظ: «طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة يكفيك لحجك
 وعمرتك»، باب المفرد والقارن يكفيهما طواف واحد، 106/5، رقم 9203.

قرن

الْقَرْنُ

(حضارة، مكاييل، نفوسة/ليبيا، مزاب/الجزائر)

هو نصف الجرّة الكبيرة، وهو مكيال يسمّى في عُرف مزاب وعُرف
 نفوسة: نقاصة.

والظاهر أنّه مكيال مغربي يكال به الزيت. قال القطب اطفيش: «وإذا غلا
 الزيت فنصف قرن يتبع الويتين».

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 186/14.

قرنقشوه

قَرْنَقَشُوهُ

(حضارة، عادات، عُمان)

عادة عُمانية يقوم بأدائها الأطفال في منتصف شهر رمضان. وصفتها أن
 الأطفال يدورون في شوارع الأحياء ويتوقفون أمام الديار وينشدون طلبا
 للحلوى وهم يضربون الأصدا ف ببعضها ببعض، فتحدث صوتا يشبه منطوق
 كلمة "قَرْنَقَشُوهُ" ويرددون معه: قرنقشوه قرنقشوه اعطونا شويّت حلوى.

ومن أسمائه: "طوق طوق" و"التلميس" و"الربعوب"...
يقال إن قرنقشوه اسم حاكم تروى عنه قصص غريبة في الحمق.
المصادر:

- . العنسي سعود: العادات العُمانيَّة، 91-92.
- . الصَّبَّاح عبد الكريم: عُمان وعُمائيُّون، 31.
- . وزارة الإعلام: من فنون عُمان التقليدية، 153.
- . محمود أحمد: الحياة السياسية، (مرقون)، 94.

قروي

القُرُوي

(حضارة، مكابيل، مزاب/ الجزائر)

مكبال محلي مزابي، يسمَّى نصفه الحثية، ويكثر استعماله في الوصايا
و"تَنُوباوين".
المصادر:

- . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 150.

قري

حريم القرى والمنازل

(حضارة، عمران)

ينظر: حرم / حريم القرى والمنازل

قزع

القزع

(فقه، حج، زينة)

القزع في اللغة: قطع من السحاب رقيقة واحدها قزعة.
والقزع اصطلاحاً أن يُحلق الرأس ويُترك شعراً متفرقاً في مواضع منه.

والقرع منهى عنه لما فيه من تشويه الخلقة، ومن تشبه بغير المسلمين. ولا يصح التحلل من الإحرام بالقرع، فهو لا يسمى حلقة ولا تقصيرا.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 164/2.

قسط

القسط

(حضارة، مكاييل)

كيل، اختلف في مقداره، وهو عند الإباضية نصف خمسة أرتال وثلث، وهو قول أهل الحجاز، أما أهل العراق فيقدرونه بنصف الصاع، أي أربعة أرتال.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 302/1.

قسم

أقسام الصفات

(العقيدة، علم الكلام)

ينظر: وصف / أقسام الصفات

قسم

القسامة

(فقه، جنايات)

القَسَامَة في اللغة: الأيمان تُقسَّم على أولياء القتيل إذا ادَّعوا الدَّم.

وفي الاصطلاح: القسامة حلف خمسين يمينا أو جزئها على إثبات السدم.

قال القطب اطفيش: «والمذهب أن الذين يحلفون في القسامة هم أهل البلد

الموجود فيه القتل الذي لا يُدرى قاتله، لا كما قال قومنا: يحلف أولياء القتل فيأخذون الدية من المدعى عليه». ولا يشترط الإباضية اللوث (أي وجود قرينة توجب غلبة الظن بصحة التهمة).

قال الثميني: وشرط القسامة أن توجد في قتل حر علامة قتل، ولا يُعلم قاتله، ولا يُدعى على معين، ولا يوجد بمسجد تصلي فيه جماعة، ولا قُتل من زحام، ولا يكون في البلدة قومٌ بينه وبينهم عداوة من غير أهله، وأن لا يكون سقطاً أو جنيناً إلا إن كان حياً وقد تمت خلقته، وفيه أثر ظاهر للقتل.

ولا يدعى على معين فإن ادعى هو قبل خروج روحه، أو ادعى وليه قبل الخروج أو بعده، أو من قام مقام الولي أنه قتله فلان أو رجل صفته كذا أو اثنان أو ثلاثة كذلك فلا قسامة على الراجح.

فإذا كملت هذه الشروط لزم أهل تلك البلدة أو المحلة أو قرية منها أن يحلفوا خمسين يمينا ما قتلناه، ولا علمنا قاتله.

وفي تقسيم الأيمان الخمسين بينهم، أن يحلف منهم خمسون رجلاً من خيارهم، وإن لم يوجد الخيار فخمسون ممن وجد، خمسين يمينا، يحلف كل واحد من خمسين رجلاً بالله حلقة واحدة: «ما قتلناه ولا علمنا قاتله».

ولا قسامة على أعمى، إلا إن لم يكن بالحلل غيره، ومثله المقعد والصبي، والمجنون مطلقاً ولو بلغ أو أفاق بعد ذلك، ولا على امرأة إن لم تكن بالحلل وحدها.

وإن وجد بالحلل واحد ولو امرأة، أو أعمى لا صبي، أو مجنون تكرر عليه الأيمان خمسين، ثم تُدفع الدية.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 160/15، 164

القَسِيْمَةُ

(حضارة، نظم اجتماعية، جربة/ تونس)

عملية تبادل أفراد عائلات قبيلة بأفراد عائلات قبيلة أخرى إثر نزاع بينها، وهو عند أهل جربة أسلوب تلجأ إليه حلقة العزابة لفضّ النزاعات العصبية، ولتحصيل الطمأنينة والأمن بين السكان. ويسمى هؤلاء المنتقلون رهائن عند من انتقلوا إليهم إن حصل هؤلاء إيذاء يُفعل بأقاربهم مثله. وقعت القسيمة الأولى عام 642هـ / 1244م.

المصادر:

. الحيلاني سليمان: علماء جربة، 44.

قسم

لَمَقَاسَمْ

(حضارة، نظم ري، مزاب/ الجزائر)

بلاد مفتوحة، وميم ساكنة، وقاف وسين مفتوحتين.

البناء الذي يتم بواسطة توزيع مياه الأودية بالقسط والعدل على بساطين الواحة في وادي مزاب حسب عدد النخيل، وذلك وفق عادات وتقاليد وأعراف محلية، وتعرف أيضا في اللهجة المزابية باسم (أَزُونِي أَوْ مَان) ومعناها توزيع المياه.

وُيُنسَب تقاسيم المياه في العطف إلى الشيخ باباداي، وأما تقاسيم مياه بوشن بغرداية فتعود إلى سنة 1119هـ / 1707م، حيث جدّدها الشيخ حمو والحاج، كما تنسب المصادر بناء تقاسيم مياه وادي انتيسة ببني يسجن إلى الشيخ بالحاج بن محمد (ق 10هـ / 16م)، ثم أضاف إليها سليمان بن سعيد

أجزاء أخرى بتاريخ 3 ربيع الثاني سنة 1162هـ / 21 مارس 1749م، وتسهر على متابعة هذه التقاسيم وصيانتها هيئة عرفية تعرف بـ "لَاوَمْنَا".

المصادر:

- . أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 143، 144، 243 (ط1).
- . الثميني عبد العزيز: التكميل لما أحل به كتاب النيل، 102.
- . طلاي إبراهيم: مزاب بلد كفاح، 37، 38.
- . النوري: نبذة من حياة الميزابيين، 75/1.
- . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 41.
- . إمناسن محمد: تقاسيم المياه، (محاضرة).
- . بومريقة سليمان: تقاسيم المياه، (مقال)، 14-21.

قشع

وقف المقاشيع

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

قصر

حريم القصر

(حضارة، عمران)

ينظر: حرم / حريم القصر

قصر

القَصْرُ

(حضارة، عمران، مغربي)

قرية محاطة بأسوار تتخللها أبراج دفاعية ومداخل رئيسية وثانوية، ويشتمل القصر على كل المباني الضرورية العامة مثل: المسجد، والسوق، والطرق،

إلى جانب المساكن. يختار للقصر موقع استراتيجي بحيث يكون قريبا من مصادر المياه وبعيدا عن أخطار فيضانات الأودية وهجمات الأعداء.

المصادر:

. أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 163 (ط1).

. الوسياني: سير، (مخ)، 64/1.

قصر

قصر الصلاة

(فقه، صلاة)

قصر الصلاة أن تؤدى الصلاة الرباعية في الحضر ثنائية في السفر. حكم القصر عند الإباضية أنه عزيمة، ولا يصح الإتمام للمسافر إلا إن صلى خلف إمام مقيم، ومن صلى تماما في سفر بطلت صلاته، لأن السنة المطردة في كل أسفار النبي ﷺ القصر، ولم يرو عنه أنه أتم في سفر قط. فالمسافر يقصر ما دام على نية السفر، وإن قام في بلد عشرين عاما أو أكثر، إلا إن نوى التوطن.

ويبدأ قصر الصلاة انطلاقا من ثلاثة أميال أو فرسخين؛ والفرسخان أربعة وعشرون ألف ذراع. ويبدأ العد من باب المسكن، أو من باب العمران، أو من سور البلد على خلاف في ذلك. والراجح أن يبدأ من آخر بنيان في الحوزة..

المصادر:

. ابن النضر: الدعائم، 38.

. الشماخي عامر: الإيضاح، (ط5)، 637/1 - 653.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 451/9.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 350/2، 384.

. معمر علي يحيى: أحكام السفر في الإسلام.

المقاصير

(حضارة، زراعة، عُمان)

جمع مقصورة، مزارع النخيل المسوّرة، أما إذا كانت غير مسوّرة فهي الضواحي جمع ضاحية.

وتشكّل المقاصير إحدى أهم أقسام الصوافي، حيث يعتمد عليها بيت المال اعتمادا كبيرا لتوفر محصولها من الرطب والتمر صيفا وشتاء.

وغالبا ما تكون ملكا للميسورين من العُمانيين، وما زالت مستعملة.

المصادر:

. السيابي أحمد: الأثر الحضاري لأصول بيت المال في عُمان، 94.

قصص

القصاص

(فقه، جنائيات)

القصاص في اللغة: تتبع الأثر. ومن معانيه: القود، يقال: أقص السلطان فلانا إقصا: قتله قودا.

وفي الاصطلاح: هو أن يُفعل بالجلاني على النفس أو على جارحة من الجوارح مثل ما فعل.

يشترط في القصاص أمران: العمد في العدوان، والمماثلة في النفس، أو التكافؤ بين الجلاني والجلاني عليه، ورأي الإباضية مع جمهور الفقهاء أن التكافؤ يكون في الإسلام والحرية.

فيتحقق بين الأحرار الموحدين البالغ العقلاء، فيما بينهم، ويكون بين العبيد فيما بينهم، كما يكون بين المشركين فيما بينهم. ويقتض موحّد من مشرك

مطلقاً؛ لشرف الإسلام، لا عكسه. ولا يقتصُّ بالغ من طفل؛ لأن عمد الطفل بمثابة الخطأ والقصاص يختص بالعمد. ولا يقتصُّ من مجنون. وخُصَّ القصاص بالظهور، بإذن الإمام، وقيل: يجوز في الظهور والكتمان.

ولصاحب القصاص أن يختار بين القصاص أو الأرش أو العفو أو الصلح. ويجب القصاص إن أراده صاحب الحق في عمد، ويجب كذلك في تلف عضو. وأما في إبطال عمل عضو كالعمى والصمم والخرس وزوال الشم وموت الحس، فيتعذر القصاص لعدم إمكان ضبطه، وتلزم دية ذلك العضو.

ولا قصاص كذلك في المنقلة والهاشمة واللامّة والجائفة والنافذة، ولا في الجروح الخمس فوق الجلد؛ الصفراء والحمراء والسوداء والخدش والدامية الصغرى. ويكون القصاص في جراحات خمس تحتها؛ الدامية الكبرى، والباضعة، والمتلاحمة، والسحقاق، والموضحة.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 496/2.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 15/270-272.

قصص

القصة البيضاء

(فقه، طهارات)

القصة البيضاء ماء أبيض، تراه المرأة في فرجها عند نقائها من الحيض أو النفاس. ويشبه بصوف ناصية الكباش، وبياض آخر ظفر الإهام. وهو علامة قاطعة على طهر المرأة ونهاية فترة حيضها أو نفاسها.

وإذا لم تره المرأة فإنها تطهر بالجفوف وانقطاع الدم وتوابعه إن كانت، أو بمضي أقصى مدة للحيض والنفاس؛ وهي عند الإباضة عشرة أيام للحيض، وأربعون يوماً للنفاس.

المصادر:

. الجنائني: الوضع، 67 (هامش).

. اطفيش القطب: شرح النيل، 223/1.

قضي

دلالة الاقتضاء

(أصول الفقه)

دلالة الاقتضاء هي إسقاط شيء من الكلام يلزم معه تقدير المضمّر ليستقيم فهم الكلام وصحته عقلاً أو شرعاً. وهو من أقسام المنطوق غير الصريح. وهو ما عرف عند بعض متقدمي الإباضية كعمروس بن فتح وابن بركة بالإضمار. وقد سمي البرادي والجنائني دلالة الاقتضاء لحن الخطاب. وسماها العوتي ظن الخطاب.

المصادر:

. عمروس بن فتح: أصول الدينونة الصافية، 128، 140-141.

. ابن بركة: الجامع، 104/1.

. الجنائني: الوضع، 7-8.

. العوتي: الضياء، 20/3.

. الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 418.

. اطفيش: شرح مختصر العدل والإنصاف، 69-70.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 257/1.

. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 344-345، 348.

قضي

القضاء

(عقيدة، علم الكلام)

القضاء: إحاطة علم الله تعالى بكل ما يتعلّق بمخلوقاته منذ الأزل، والحكم بوقوعه، وكتابة ذلك في اللوح المحفوظ.

فالقضاء باعتباره علماً أزلياً وحكماً صفةً ذاتٍ، وباعتباره إثباتاً وتسجيلاً في اللوح المحفوظ صفةً فعلٍ.
والله يُلطف في قضائه عند دعاء العبد، لأنَّه في علمه تعالى أنَّ عبده يدعوه قبل نفاذ القضاء.

المصادر:

- . أبو عبيدة: مسائل أبي عبيدة، (مخ)، 185.
- . العوتبي: الضياء، 134/2.
- . السوي: السؤالات، (مخ)، 272، 273.
- . الوسياني: سير، (مخ)، 71/1.
- . الشماخي أحمد: مختصر العدل والإنصاف، 17.
- . الشميني عبد العزيز: النور، 149.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 49/5.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 103، 111، 112.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 78.
- . الجعيري: البعد الحضاري، 421.
- . بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 36/1.
- . جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 56، 247.
- . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 347، 353.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 391.

قضي

القضاء

(فقه، عبادات، أحكام)

القضاء لغةً: هو انقضاء الشيء وتمامه، وهو الحكم والأداء.
واصطلاحاً: قال السالمي: «القضاء فعل ما خرج وقته تداركاً لما فات، ويسمى في عرف أصحابنا المشاركة: البذل».

اختلفوا فيما يصليه الناسي والنائم، هل هو قضاء أو أداء؟ والراجح أنه أداء لا قضاء، لذلك أوجبوا على من نسي صلاة سفرية ولم يذكرها إلا في الحضر أن يصلي التمام، والعكس بالعكس.

وفي الصلاة إن تركت عمدا هل يجب فيها القضاء؟ والصحيح وجوب قضائها كما يقضى الصوم.

ولا قضاء على المشرك حين يدخل الإسلام إجماعا. أما المرتد فاختلفوا فيه، والراجح عدم وجوب القضاء عليه لقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ﴾ (سورة الأنفال: 38)، وهو شامل للمشرك والمرتد، وكلاهما كافر. ولقوله ﷺ في حديث أنس بن مالك: «مَنْ أَشْرَكَ سَاعَةً أَحْبَطَ عَمَلُهُ، فَإِنْ تَابَ جُدِّدَ لَهُ الْعَمَلُ».*

ويلزم القضاء من جن أو أغمي عليه في الوقت ولو في اللحظة الأولى منه وأفاق بعده. وقيل: لا يلزم إلا إن ذهب من الوقت مقدار ما يصلي فيه مع ما لزمه من الوظائف، ولم يصل وهو ذاكر غير ممنوع.

والراجح عدم وجوب القضاء على من أغمي عليه قبل دخول الوقت ولم يتبّه حتى فاتت الصلاة. لأنه غير صحيح العقل فلا يتوجه إليه الخطاب حال الإغماء.

أما السكران فإن كان سكره بمباح كأن أكل طعاما حلالا فسبب له غياب العقل فحكمه حكم المغمي عليه. وأما إن سكر بحرام لزمه القضاء لأنه في حكم المتعمد ترك الصلاة، وتلزمه الكفارة عند بعض.

ولا قضاء في الصلّاة للحائض والنفساء.

واختلفوا في وجوب ترتيب المقضيات فيما بينها في الخمس فما دونها، والمراد بالمقضيات ما ترك عمدا أو بنوم أو نسيان، ويلتحق بها قياسا ما صلى ثم علم بفسادها. والراجح وجوب الترتيب؛ لأن الرسول ﷺ قضى الفوائت

يوم الخندق مرتبة**، والصلوات وجبت في الأصل على التوالي فلا يقال بالعكس إلا بدليل.

قال السالمي: «ترتيب المقضييات إذا تعددت واجب عندنا، قل أو أكثر». وجاء في الديوان: «من ترك صلاتين أو أكثر عامداً أو ناسيا حتى خرج الوقت صلاه من الأولى فالأولى كما تتابعن، وإن صلى كما تيسر فلا بأس». وذهب ابن بركة إلى وجوب الترتيب فيما لم يزد عن يوم وليلة. والقضاء يكون على مثل صفة الأداء، وذهب القطب اطفيش إلى أنه لا إقامة في القضاء قياساً على سقوط الأذان فيها.

أما القضاء في باب الأحكام فهو صفة حكمية توجب لموصوفها القاضي نفوذ حكمه الشرعي على سبيل الإلزام إلا لعارض. وهو حكم من نصّبه الإمام أو السلطان أو الجماعة، لا من حكمه الخصمان؛ فكل قضاء حكم وليس كل حكم قضاء.

قال القطب اطفيش: «وعلم القضاء أحد أنواع الفقه، إلا أنه يتميز بأمور زائدة لا يحسنها كل الفقهاء، وقد يحسنها من لا باع له في الفقه».

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 471/1.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 34/2، 478، 486؛ 13/13.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 214/2. معارج الآمال، 296/11، 299، 301؛

7/12، 14-15.

. * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [10] في ذكر الشرك والكفر، 22/1، رقم 59.

. ** أصله حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: قال: «إِنَّ الْمُشْرِكِينَ شَقَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَرْبَعِ

صَلَوَاتٍ يَوْمَ الْخَنْدَقِ حَتَّى ذَهَبَ مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَأَمَرَ بِلَالًا فَأَذَنَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ

أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعِشَاءَ»، الترمذي: كتاب الصلاة، باب

ما جاء في الرجل تفوته الصلوات بأيتها يبدأ، 337/1، رقم 179.

القضاء والقدر (عقيدة، علم الكلام)

ينظر: قدر / القضاء والقدر

الْقُطْبُ

(حضارة، تسميات، مزاب/ الجزائر)

لقب للشيخ محمد بن يوسف اطفيش (ت: 1332هـ / 1914م). ترى بعض المصادر الإباضية أن العلامة العُماني عبد الله بن حميد السالمي هو الذي لقبه بقطب الأئمة حتى صار لقب القطب علماً مقصوراً عليه لدى الإباضية المعاصرين. كما تروي بعض المصادر أن القطب بدوره لُقّب السالمي بنور الدين.

المصادر:

1. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 1.
2. حفار إبراهيم: السلاسل الذهبية، (مخ)، 51.
3. أبو اليقظان إبراهيم: ملحق السير، (مخ)، 2 / 153.
4. دبور: هضبة الجزائر الحديثة، 6/2.
5. ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 24.
6. جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 864.

الحديث المنقطع

(فقه، حديث)

الحديث المنقطع هو كل حديث وقع في سنده انقطاع.

وقد تعددت تعاريف الحديث المنقطع عند علماء الإباضية فمنهم من يعرف الحديث المنقطع بأنه ما لم يتصل برسول الله ﷺ، بل بصحابي أو تابعي أو من دونه، وبهذا التعريف يكون المنقطع هو المرسل نفسه. وهو قول السوفي والوارجلاني، وهو ما ذهب إليه المتقدمون من علماء الحديث.

ومنهم من فرق بين المرسل والمنقطع والمعضل. وهذا ما استقر عليه علماء مصطلح الحديث ورجحه القطب اطفيش حيث يقول: «والمنقطع ما سقط من رواته واحد قبل الصحابي، وكذا مكانين وأكثر، بحيث لا يزيد ما سقط من كل مكان على راو واحد أولاً أو وسطاً أو آخرًا».

ويشترط السالمي ومطهري أن لا يزيد الانقطاع عن راو واحد في أي حلقة من سلسلة السند.

أما حكم المنقطع فضعيف لاحتمال ضعف الراوي المحذوف.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 17/1.
- . السوفي: السؤالات، (مخ)، 217.
- . البشري: مكنون الخرائن، 48/1.
- . اطفيش القطب: وفاء الضمانة، 15/1.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 50/2؛ 52/2.
- . مطهري محمد: فتح المغي، 194.196.
- . البوسعيدي صالح: رواية الحديث عند الإباضية، 133.

قطع

الطريق المقطوع

(حضارة، عمران، عُمان)

ينظر: طرق / الطريق المقطوع

القطع

(فقه، جنائيات)

القطع بتر اليد أو الرجل أو كليتهما، عقوبةٌ للسارق أو المحارب. شرع القطع في السرقة حفظاً للأموال. ولا قطع إلا بشرط أن يأخذ المالك بالغ عاقل، من حرز، بلا شبهة له فيه؛ فلا يُقطع المجنون، والصبي، ومن أخذه من غير حرز، أو من حرز أبيح له الدخول إليه، كخادم يدخل على الحرز، وساكن حيث الحرز مع مالكه، ولا عبدٌ من مال سيده، ولا أبٌ من مال ولده، واختلفوا في الزوجين، ولا مضطر بالجوع، وكذلك غريمٌ من مال غريمه وذلك للشبهة.

ولا قطع في زمان المسغبة، لقيام الشبهة في تمام الجناية في هذه الأحوال. كما لا قطع في الحرب خوف الفتنة وتفرُّق الصف، مما يفتح باب الهزيمة على المسلمين. ولا قطع إلا فيما قيمته أربعة دراهم فأكثر على المختار، وهو مذهب الإباضية. وإن صحت السرقة بإقرار الجاني، أو شهادة، قطع الإمام ولو شريفاً. وتُقطع بمنى السارق من رسغه، كما فعل رسول الله ﷺ والخلفاء، وهو مجمع عليه؛ وذلك لأن البطش بالكف. وإن عاد فالرجل اليسرى، وإن عاد فاليد اليسرى، وإن عاد فالرجل اليمنى، وإن عاد ضرب وحبس، حتى يتوب أو يموت.

ولا يُزاد شيء عن حدِّ القطع، فإن قطع أكثر من ذلك ضمنه القاطع. والمذهب فيمن قطع، أنه يغرم ما سرق؛ إذ القطع لا يسقط به الغرم؛ لأن الغرم حق المخلوق، والقطع حق لله تعالى، شرع ردعا عن السرقة. وشرع القطع أيضاً في الحراة، لمن أصاب الأموال ولم يقتل؛ فتقطع بسده اليمنى من الرسغ، مع رجله اليسرى من المفصل.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 472-475.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 437-435/14، 609، 616، 792-799.

قعد

الاستبعاد

(حضارة، نظم ري، عُمان)

من فعل قعد في اللغة.

الاتفاق على بيع المزارع حصته من ماء الفلج أو استئجارها أو التنازل عنها
لآخر بالتراضي.

أو هو الجزء الذي يبقى بعد تقسيم المياه على أصحابها فيستعمله أحدهم
عند الإضافة.

أو تكون حصة الفلج نفسه تقعد على مدار الأسبوع، ومنها ما يقعد على
مدار السنة. (وهو الفائض عن حاجة الناس يباع بالزيادة لأحد الأشخاص
كل أسبوع).

المصادر:

. العنسي سعود: العادات العُمانيّة، 205.

قعد

القعد

(لفقه، زراعة)

القعد هو بيع الغلل قبل إدراكها، وبيع الثمرة لسنة أو سنوات قادمة، قبل
أن تخلق. وهو ما يُعرف ببيع المعاومة أو بيع السنين.

مثاله أن يقعد صاحب شجر ونخيل أرضه، على أن يدفع المستقعد سنويا
مبلغا معينا سواء أثمرت النخيل والشجر أم لم تثمر.

وهو بيع باطل، لنهي النبي ﷺ عن بيع الثمرة قبل إدراكها*، فكيف إذا لم تخلق أصلاً. فبيع الثمار قبل تخلقها من بيع المعاومة، وفاعله مرتكب للمحرم عاص إجماعاً.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 68/8، 108.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 83/3.

*. لحديث أبي سعيد الخدري قال: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَنْدُو صَلاَحُهَا»، الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب البيوع، بَابُ مَا يُنْهَى عَنْهُ مِنْ الْبُيُوعِ، 151/2، رقم 560. مسلم: كتاب البيوع، باب النهي عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها بغير شرط القطع، 1165/3، رقم 1534.

قعد

القَعد

(حضارة، نظم اقتصادية)

جمعه قعودات ومصدره قاعدة.

المال الذي يأتي من الإيجار، ومن أنواعه:

- قعد الفلج: وهو المال الذي يأتي من إيجار ماء الفلج لمدة معلومة (أسبوع أو شهر أو سنة).

- قعد الأرض التي تباع فيها الماشية.

المصادر:

. السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 31/2، 123.

. العدوي حميس: رؤية تاريخية، 160.

قعد

القَعْدَةُ

(حضارة، فرق، سياسة شرعية)

لفظ أطلقه فريق من المحكّمة بعد معركة النهروان 38هـ / 658م على

أتباع أبي بلال مرداس بن أدية التميمي، الذين قعدوا عن الخروج على الحكام

الأمويين. ويمثل القعدة الفرقة المعتدلة من المحكّمة (في بلاد العراق: البصرة والأهواز)، وهي بمثابة البذرة التي أنتجت فيما بعد فرقة الإباضية التي تميزت عن الأزارقة وغيرها من فرق الخوارج المتطرفين.

وقد عاش القعدة في هلع وخوف خلال ولاية عبيد الله بن زياد على العراق، واضطروا للتسّتر والاختفاء خوفاً من بطشه.

ويتميّز القعدة بما يلي:

- التحلي بالصبر إزاء جور الحكام الأمويين التزاماً للتقية.

- مخالفة الخوارج المتطرفين حيث لا يعتبرون بلاد خصومهم من المسلمين

— رعية أو حكاما — دار حرب.

- عدم الحكم بشرك مخالفينهم من المسلمين ويحكمون عليهم أنهم: كفار
نعمة أخطأوا التأويل، ومن ثمة فهم ينكرون استعراض السيوف في وجه
المخالفين من الموحدين ويحرّمون أموالهم وسي نساءهم.

ظلت الإباضية على فكرة المحكّمة، لم تنحرف إلى الغلو والخروج، لذلك
سمّاها خصومها من الأزارقة والنجدات والصفورية بالقعدة انتقاماً، أي الذين
قعدوا عن الخروج على السلطان الجائر في نظرهم، وإنّما كان قعودهم التزاماً
بمنهج المحكّمة الهادي المتروي المحكّم للدين والعقل.

المصادر:

. علماء عمان: السير والجوابات، 2/ 255.

. الوارجلاني: الدليل والبرهان، 66/3.

. البرادي: الجواهر المنتقاة، 167.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 14/390.

. السامي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 451.

. النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 60.

. خليفات: الأصول التاريخية، 8. نشأة الحركة الإباضية، 65 - 73.

- ابن يوسف إبراهيم: الحكم والسياسة، 13، 14.
- جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 196.
- قرقرش محمد: عُمان والحركة الإباضية، 78، 82.
- الشيخ بالحاج قاسم: الظروف السياسية، 19-24.
- ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 32.
- جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 681، 874.

قعد

القعود

(لفقه، معاملات)

القعود المكث في الشيء، ووضع اليد عليه على وجه التملك. وصورته أن يقعد الرجل فيما لم يُعرف له أصل ثلاث سنين، من غير معارضة أحد، فيصير بذلك أقعدَ فيه من غيره. واللفظ بما أن يقول: هو لي بقعودي فيه ثلاث سنين، والشهادة بذلك شهرة.

ويُحتج بالقاعد على الشيء باعتباره الأصل في الشيء المتنازع عليه، لأنه المتصرف وواضع اليد، واليد دليل الملك في الأصل، إلا أن تقوم بينة على خلاف ذلك.

المصادر:

- أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 105.
- البغطوري مقرين: سيرة أهل نفوسة، (مخ)، 81.
- اطفيش القطب: شرح النيل، 502/13.

قعد

قواعد الإسلام

(عقيدة، علم الكلام)

هي الأسس الثابتة التي يركز عليها الإسلام، ووظف عمرو بن جُميع

مصطلح قواعد الإسلام لغرض تسهيل الاستيعاب، يقول: «قواعد الإسلام

أربعة: العلم، والعمل، والنية، والورع» وبيانا فيما يأتي:

- فالعلم يُوَدِّي إلى معرفة حدِّ المأمور بامتناله.

- والعمل هو الذي يستحق به العبد رضا خالقه، بفضل منه.

- والنية هي أساس الطاعات، وعماد الدين.

- والورع اجتناب المحارم التي تحبط الأعمال.

وظهر هذا التصنيف مع بدايات القرن الخامس الهجري عند الجنائزي

وسمّاها: قواعد الدين، وفي مقدّمة التوحيد لعمر بن حُمَيع في القرن السادس

الهجري، وسمّاها: قواعد الإسلام وتبعه شراحها.

المصادر:

. الجنائزي: الوضع، 29.

. عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 34-35.

. الجيظاني: شرح النونية، (مخ)، 24/3 ظ.

. الشميني عبد العزيز: النور، د (مقدمة).

. اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد 143-149.

. الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 137/1.

. الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 93.

قعد

قواعد الدين

(عقيدة، علم الكلام)

هي العلم والعمل والنية والورع. وقد اعتبرت قواعد لأنّ العبادة لا تصحّ

إلا بها.

فالعلم يُوَدِّي إلى معرفة حدِّ المأمور بامتناله.

والعمل هو الذي يستحق به العبد رضا خالقه، بفضل منه.

والنية هي أساس الطاعات، وعماد الدين.

والورع: اجتناب المحارم التي تحبط الأعمال.

وهذا التصنيف اصطلاح خاص ببعض علماء الإباضية، ظهرت بداياته حوالي القرن الرابع الهجري عند الجنائني، وسمّاها عمرو بن جُميع في كتابه مقدمة التوحيد قواعدَ الإسلام، وهو تقسيم يحتاج إلى مزيد دراسة، ويبدو أن الغرض منه تسهيل الاستيعاب على الناشئة.

المصادر:

. الجنائني: الوضع، 29.

. عمرو بن جُميع: مقدّمة التوحيد، 34.

. الجيطالي: شرح النونية، (مخ)، 24/3 ط.

. الثميني عبد العزيز: النور، د (مقدمة).

. اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 143.

تعد

قواعد الكفر

(عقيدة، علم الكلام)

استعمل عمرو بن جُميع مصطلح قواعد الكفر اجتهدا، للدلالة على مهلكات الدين التي حصرها في أربعة، وهي: الجهل، والحمية، والكبر، والحسد، وبيّناها فيما يأتي:

- الجهل: اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه.

- الحمية: الأنفة التي تحمل صاحبها على غير الأحكام الشرعية.

- الكبر: بطر الحق، وغمط الخلق.

- الحسد: تمنّي زوال نعمة الغير.

وتعتبر هذه المهلكات من أمراض القلب المؤدية إلى الكفر إذا اعتقدها العبد ابتداءً، وأما إن اعترضت عبادته فليجتهد في التخلص منها لئلا يهلكه.

المصادر:

- . عمرو بن جميع: مقدمة التوحيد، 37 - 38
- . اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 152-154.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 139.

قفز

قفز جربة

(حضارة، مكاييل، جربة/ تونس)

ينظر: جربة / قفز جربة

قفاف

القفاف

(حضارة، تسميات، مشرقى)

لقب الإمام أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة (ق2هـ/8م)، خليفة الإمام جابر بن زيد، كان يمارس حرفة صناعة القفاف، ويتخذها وسيلة للتكتم والتخفي عن السلطة وقت إلقاء دروسه، وتظاهر تلاميذه كذلك بصناعة القفاف، ومن هنا اشتهر باسم القفاف.

المصادر:

- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 1 / 20.
- . الشماخي أحمد: السير، 83.
- . دبوز: تاريخ المغرب الكبير، 3 / 193.
- . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح1 (النشأة)، 153.
- . بنحاز إبراهيم: الدولة الرستمية، 77.
- . جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 891.

قفّا الإمام

(فقه، صلاة)

قفّا الإمام، أو قافية الإمام يطلق على من يقف خلف الإمام مباشرة من الصف الأول، أو على المكان الموجود خلفه مباشرة، وتسمى أيضا سترة الإمام.

المصادر:

.الخليلي أحمد: الفتاوى، 86/1، 95، 110.

قلب

ظرف مقلوب

(حضارة، رموز، عادات، عُمان)

ينظر: ظرف / ظرف مقلوب

قلب

القلابات

(فقه، بيع)

القلابات من بيع العينة التي يتذرع بها إلى الربا المحرم. قال القطب اطفيش في معرض كلامه عن بيع العينة: «ويسمى ذلك في عرف بعضهم قلابات، وليس بيع الذريعة مختصا بالسلعة، بل يتصور في سائر العروض».

المصادر:

.الشماخي عامر: الإيضاح، 48/3.

.اطفيش القطب: شرح النيل، 74/8؛ 692؛ 109/9، 239.

.الخليلي أحمد: الفتاوى، 49/3، 494-497.

المؤلفة قلوبهم

(فقه، زكاة)

ينظر: ألف / المؤلفة قلوبهم

إيمان المقلد

(عقيدة، علم الكلام، أصول الفقه)

ينظر: أمن / إيمان المقلد.

التقليد

(أصول الفقه)

التقليد لغة: من قلدت المرأة، إذا لبست قلادة في عنقها.

واصطلاحاً: قبول قول القائل من غير دلالة ولا حجة.

والمقلد هو الذي لا علم له بترجيح الأدلة وتصحيح الأقوال.

ثبتت حجية التقليد بأمر الله تعالى بسؤال أهل الذكر. كما أن تكليفاً

العامي الاجتهاد تكليف بما لا يطاق. وهو مرفوع شرعاً.

وقد اهتم الإباضية كغيرهم ببيان التقليد الجائز والتقليد الممنوع. واستقر

عندهم منع التقليد في مسائل الأصول، والعقليات مما كان طريقه السمع،

وإباحته في مسائل الفروع، مما ليس عليه دليل ظاهر من كتاب ولا سنة ولا

إجماع. ويكون واجباً عندما يعدم المقلد صحة الاستدلال، مما لم يرد به نص.

ويرى السالمي والسيابي أن منع التقليد في القطعيات أمر شاق على العامي

الذي لا يفرق بين القطعي والظني، ويذهبان إلى جواز التقليد فيها كالظنيات.

لا يجوز للمجتهد أن يقلد غيره على الراجح، وصحح البدر الشماخي جواز تقليد المجتهد للصحابي دون من سواه.

يجوز تقليد المفضل مع وجود الأفضل، إن كان موثقاً به، ويرى ابن بركة — كما يظهر من كلامه — عدم الجواز.

وذكر العوتبي أنه إذا أحل المسؤول حراماً أو حرم حلالاً مما أحل الله، واتبعه السائل على ذلك، فالسائل والمسؤول هالكان جميعاً.

المصادر:

- . أبو الخواري: الجامع، 11/1.
- . ابن بركة، التقييد، 332.
- . العوتبي: النضياء، 251-249/1.
- . السوي: السؤالات، (مخ)، 125، 266.
- . ابن خلفون: أجوبة، 99.
- . تبغورين الملتشوطي: الأدلة والبيان، (مخ)، 2و.
- . الكندي أحمد: المصنّف، 149-148/1.
- . الجيظالي: شرح التونية، (مخ)، 20/1 ظ. قناطر الخيرات، 333-332/1.
- . الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 524-519.
- . البشري: مكنون الخزائن، 81/1.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 45/7.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 475/17. شامل الأصل والفرع، 20-18/1.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 229/2، 293. روض البيان، 36. مشارق أنوار العقول، 30، 86.
- . الرواحي أبو مسلم: نثار الجوهر، 155/1.
- . السيابي خلفان: فصول الأصول، 379-389.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 815-810.

قل

القلة

(حضارة، مكايل)

مكيال يقدر عند إباضية عُمان بعشرة أمان، وهي تساوي حوالي أربعين كيلوغراما.

أما عند إباضية المغرب فتقدر بمائتي وخمسين رطلا، وهي قربة (بالقاف المثلثة) ونصف.

وقد عرفت كتب الفقه الاختلاف في مقدار القلة عند بيان أحكام حديث الرسول ﷺ قَالَ: «إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَدْرَ قُلْتَيْنِ لَمْ يَحْتَمِلْ خَبثًا» *، فهي عند الحنفية 101.56 كغ وعند الجمهور 95.625 كغ.

وقيل هي أقصى ما يمكن للإنسان حمله من الماء ويتراوح ما بين 40 و50 كغ.

المصادر:

- . الشماخي عامر: الإيضاح، 1/ 95-96.
- . الجرجاني: التعريفات، (ملحق د. المرعشلي)، 370.
- . اطفيش القطب: الذهب الخالص، 96.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 10/1.
- . السيابي أحمد: (مقابلة).
- . المفرجي علي: (مقابلة).
- *. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [24] في أحكام المياه، 43/1، رقم 157.
- الترمذي: كتاب الطهارة عن رسول الله ﷺ، باب منه آخر، 97/1، رقم 67.

قنوت

القنوت

(فقه، صلاة)

القنوت لغة القيام والدوام، ومنه قوله ﷺ: «أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ» * أي قياما. ويسمى الدعاء في الصلاة قنوتا، لأنه يكون في حال القيام. ويطلق القنوت أيضا على السكوت، ودوام العبادة، والتسبيح، والخضوع.

يرى الإباضية أن الصلاة قنوتٌ كلها، باعتبارها دعاء، كما قال تعالى: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ (سورة البقرة: 238). ولهذا قال الربيع بن حبيب: القنوت طول القيام.

أما القنوت بمعنى الدعاء في صلاة الفجر قياماً؛ فيرى الإباضية أنه منسوخ، وقد قنت النبي ﷺ لسبب، وزال سببه بعد ذلك. وقالوا بأن أحاديث القنوت نسخت بأحاديث دالة على النسخ لم يختلف في صحتها، وإن اختلف في ثبوت النسخ بها. واستدل أحمد الخليلي على النسخ بتحريم الكلام في الصلاة، وقد كان مباحاً في الوقت الذي كان فيه القنوت مشروعاً، والقنوت يعد من كلام الناس.

وبأحاديث تدل على عدم بقاء مشروعيته، كحديث أنس أن النبي ﷺ: «قَنْتَ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ ثُمَّ تَرَكَهُ»**. وقد روي عنه ﷺ أنه حينها كان يقنت في المغرب والفجر***.

ولذلك فهو لا يرى مشروعية القنوت في الصلاة.

واشترط بعض العلماء لصحة الصلاة خلف من يقنت عدم العلم بقنوت الإمام، وقال البعض بل تجوز ولو كان يعلم أنه يقنت؛ لأن القنوت جائز في مذهبه، ولم يفعله تشهياً وخروجاً عن مذهبه.

المصادر:

- . أبو غانم الخراساني: المدونة، 1/117.
- . ابن بركة: الجامع، 1/533-534.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 2/218. شامل الأصل والفرع، 2/156-164.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 1/218-221.
- . بَكُوش يحيى: فقه الإمام جابر، 1/101، 195.
- . * مسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب أفضل الصلاة طول القنوت، 1/520، رقم 756. ابن ماجه، كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب ما جاء في طول القيام في الصلاة، 1/456، رقم 1421.
- . ** مسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة، 1/468، رقم 677. البخاري: باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان، 4/1500، رقم 3862.

*** مسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة، 468/1، رقم 678.

قنطر

القناطر

(حضارة، مصنفات، مغربي)

عند ذكر لفظ القناطر مختصرا يقصد به في المصادر الإباضية كتاب "قناطر الخيرات" للشيخ إسماعيل بن موسى الجيطالي (ت: 750 هـ / 1349م).

المصادر:

- الجيطالي: قناطر الخيرات، كله.
- الخيلاقي سليمان: علماء جربة، 75.
- أطفيش القطب: شرح النيل، 157/2؛ 122/3؛ 18 / 251 - 252.
- جمعية التراث: دليل مخطوطات وادي ميزاب.
- جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 110.

قهر

القهار

(عقيدة، تفسير، علم الكلام)

القهار من أسماء الله الحسنى؛ والقهر إنفاذ إرادته في خلقه، من إيجاد وعدم، وصحة وسقم، وغنى وفقر، وغير ذلك من أحوالهم، رضوا بذلك أم كرهوا. ولا يتَّصف بالقهر على الحقيقة إلا الله تعالى، الذي له الإرادة والاختيار المطلقان. ولا يتعارض معنى قهره تعالى لخلقه مع حرّية الإنسان في أفعاله ومسؤوليته عنها.

المصادر:

- . هود بن محكم: تفسير، 28/4.
. الثميني عبد العزيز: تعاظم الموحين، (مخ)، 79.
. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 246/7؛ 219/12. الذخر الأسنى في شرح أسماء الله
الحسنى، 82.
. الجعبري: البعد الحضاري، 442-438/2.

قود

طريق قائد

(حضارة، عمران، عُمان)

ينظر: طرق / طريق قائد

قود

القائد الأكبر

(حضارة، نظم عسكرية، عُمان)

لقب عبد الله بن محمد بن غسان الكندي النزوي، وهو قائد عسكري
زمن الإمام ناصر بن مرشد اليعربي (حكم 1034هـ / 1624م) وكان مقره
بنزوى، يخرج منها بجيشه في المهام العسكرية الكبرى.
ويطلق عليه أيضا اسم الزعيم، لأن الإمام كان يعتمد عليه كثيرا في
فتوحاته الداخلية.

المصادر:

- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 14/2.
. جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المشرق، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 851.

القايد

(حضارة، نظم سياسية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

الشخص الذي وظفته الإدارة الاستعمارية الفرنسية بالجزائر وسيطا بينها وبين السكان.

ويعد المسؤول الوحيد المخوّل له التواصل مع الحاكم العسكري الفرنسي، وعند غيابة يعين من ينوبه ممن فيهم الكفاءة من الضمّان.

والقايد في مزاب، وإن بدا موظفا في الإدارة الاستعمارية ظاهرا، فإنه كان كثير الاتصال والتنسيق مع هيئة العزّابة والأعيان، قائما بدور الوساطة الإيجابية.

ومن المعلوم أن المزابيين رفضوا ترشيح قايد عنهم لما طلبت الإدارة الفرنسية في مزاب ذلك منهم عام 1299هـ / 1882م، فعينت فرنسا يهوديا بديلا، سرعان ما اغتاله أحد الغيورين، فاضطر المزابيون في كل مدينة إلى ترشيح القايد منهم لا ليكون بديلا عن النظم والزعامات العرفية، وإنما وسيطا ثانويا يجب أن يأتمر بما تقره الهيئات في مزاب، ويُختار عادة من بين ثلاثة ترشحهم الهيئات يمثلون الصفيين الشرقي والغربي في البلدة الواحدة. ومن صلاحيات القايد:

- استخلاص الغرامات بأنواعها.
- البحث في بعض الأمور العامة مع حاكم الملحقة الفرنسي.
- الفصل في النزاعات التي لها علاقة بالدماء، ولكن لا دخل له في الأمور الدينية المباشرة.

المصادر:

- . أعزام إبراهيم: غصن البان، (مخ)، 78، 79.
- . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 100 - 101، 115 - 119.

معركة القاع

(حضارة، معارك، عمان)

القاع مكان في عُمان، دارت فيه معركة بين الإمام عزَّان بن نعيم (حكم: 277-280هـ/890-893م) والحواري بن عبد الله الحداني والصلت بن النضر وأتباعهما ممن عزموا الخروج على الإمام بعد قتله للقاضي موسى بن موسى، وتنكيله بالمسلمين في معركة إزكي، وعدم تقيُّده بالأحكام الشرعية في الحرب. ولكن الغلبة في هذه المعركة كانت لجيش الإمام عزَّان يوم 26 شوال 278هـ/ 30 جانفي (يناير) 892م. وعُدَّت هذه المأساة إيدانًا ببداية الصراع القبلي، وبروز الطائفية الرستاقية والنزوانية، واستقبال جيوش الغزاة والمعتدين من خارج القطر.

المصادر:

- . الإزكوي: كشف الغمّة، 267-269.
- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 1/ 212-215.
- . الوسمي خالد: عُمان بين الاحتلال والاستقلال، 72.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 158-159.
- . الخجري محمّد: عُمان، 62-65.
- . Willkinson: The Imamat.

قول

القول

(عقيدة، علم الكلام، حديث)

مصطلح القول إذا ذكر ضمن أجزاء الإيمان (تصديق وقول وعمل) انصرف إلى الإقرار باللسان بجملة التوحيد.

وإذا ذكر منفردا اشترط فيه الالتزام بمقتضى الأمر والنهي؛ على خلاف ظاهر حديث أبي ذر: «مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ، قُلْتُ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ؟... قَالَ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَغَمِ أَنْفِ أَبِي ذَرٍّ...»*، الذي يوهم ظاهره عدم اشتراط الالتزام في القول. فيحمل الحديث على معانٍ هي:

- أن اقتراف الزنى والسرقة كان قبل الدخول في الإسلام؛ لأنه يجب ما قبله.
- أن الحديث جاء في بداية الدعوة قبل تشريع الأحكام، لما كانت الدعوة إلى مجرد التوحيد.

- أن المقصود من دخل الإسلام ومات لتوّه، ولم يكن ما لا يسع فعله أو تركه.
- أن الحديث مقيّد بالآيات والأحاديث الآمرة بالتوبة.

المصادر:

- . اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد: 567.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 89.
- . الجعيري: البعد الحضاري، 493/2 - 497.
- . ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 277 - 280.
- * البخاري: كتاب اللباس، باب الثياب البيض، 2193/5، رقم 5489.

قول

قول الله

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

كلمة قول الواردة في الآية الكريمة: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (سورة النحل: 40)، تحمل على المجاز، بمعنى تعلق الإرادة بوجود الشيء. يقول القطب في تفسير الآية: «ولا قول في ذلك، بل المعنى إذا تعلقت إرادتنا الأزلية لوجود شيء في وقته، حصل بلا علاج، ولا آلة، ولا تأخير».

وكلمة كن تطلق تجوزاً على سرعة الوجود؛ فهي قول فعل، لا قول خطاب.
والإرادة الإلهية مطلقة؛ يمكن أن تتعلق بكلّ ممكن الوجود ولو معدوماً،
وما وجد أو سيوجد أو وجد وفني.

المصادر:

. البشري: مكنون الخزان، 150/1.

. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 451-450/7.

قول

نزع القول

(عقيدة، علم الكلام، حديث، أصول الفقه، فقه)

ينظر: علم / الرجوع عن العلم.

قوم

الإقامة

(فقه، صلاة)

الإقامة لغة: مصدر أقام، وأقام بالمكان ثبت به، وأقام الرجل الصلاة: أدام فعلها، وأقام للصلاة إقامة: نادى لها.

والإقامة شرعاً الإعلام بالشروع في الصلاة بألفاظ مخصوصة. وحكمها أنها سنة مؤكدة، للمفرد والجماعة، وتكون بظهارة ورفع صوت. وقيل فرض. وألفاظها مثل ألفاظ الأذان تماماً، ويزيد في الإقامة بعد: "حي على الفلاح"، "قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة".

يقيمها الفذ لنفسه إن صلى بوقت، ومن أوجبها ألزم تاركها إعادة الصلاة مع الإقامة، فهي شرط عنده كالوضوء، ولا يعيدها عند من لم يوجبها.

وعند بعضهم: إن لم يتعمد تركها بأن نسيها حتى كبر تكبيرة الإحرام لا يعيد.

ولا إقامة إن لم يصل بوقت. وقيل: من أدى صلاة خارج وقتها لنوم أو نسيان، صلاها بإقامة حين انتباهه أو تذكُّره، فذلك وقتها بالنسبة إليه. وهو الصحيح، لفعل النبي ﷺ.

وأحكامها كأحكام الأذان في الموالاة والترتيب وغيرهما. وحكمها في الطهارة كحكم الصلاة، فلا تجوز بحدث، أو في موضع نجس، أو بحماسة ما لا يصلى به كالنجاسة. وأجازها بعض بثوب غير طاهر. ولا يضرُّ الإقامة كلامٌ قبل الإحرام.

واختلفوا في إقامة المرأة، فقال البعض لا إقامة عليها. وقال آخرون تقيم إلى: "أشهد أن محمداً رسول الله". وقيل: عليها الإقامة إلا أنها تخفض صوتها. ولا تجوز إقامة مجنون أو مشرك أو طفل، وأجيزت إن كان مميزاً. ويرى البعض أن من دخل في المسجد قبل أن ينتقض الصفوف فإنه يكتفي بإقامة الجماعة. واختار القطب أطفيش تحديد الإقامة.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 407/1، 408.

. أطفيش القطب: شرح النيل، 33-37.

. * مسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب قضاء الصلاة الفائتة، 471/1، رقم 680.

قوم

أهل الحق والاستقامة

(حضارة، مذاهب)

ينظر: أهل / أهل الحق والاستقامة

أهل الدعوة والاستقامة

(حضارة، مذاهب)

ينظر: أهل / أهل الدعوة والاستقامة

قومنا

(حضارة، تسميات)

هم أصحاب المذاهب الأربعة في الغالب، وقد يطلقه الإباضية على جميع مخالفيهم من المذاهب الإسلامية بدلالة السياق أو القرائن.

وَيَرِدُ مرادفاً للفظ "قومنا" لفظ "غيرنا" للتعبير عن المعنى نفسه.

المصادر:

- . ابن سلام: بدء الإسلام، 102.
- . الكدومي: الاستقامة، 1/ 140، 157.
- . الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 67.
- . الوسياني: سير، (مخ)، 15، 130.
- . الثميني عبد العزيز: تعاضد الموحدين، (مخ)، 110، 111، 115.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 48/1.
- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 1/ 82، 84.
- . معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 357.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 159.
- . جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 247.
- . واعلي بكير: الإمامة عند الإباضية، 2/ 511.

مقام أصحاب اليمين

(عقيدة، تفسير، تصوف)

مقام أصحاب اليمين، هو مقام المستحي أن يراه الله في معصيته وعدم طاعته، وهو المقام المذكور في قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ (سورة الواقعة: 27-28)، وقوله: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ (سورة الواقعة: 90-91). وهو دون مقام المقرئين، لأن صاحبه قَصُرَ عن المشاهدة، «فإن لم تبلغ أن تكون من أهل المشاهدة فلتعلم أنك مشاهد».

المصادر:

. اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 75/1، 76. تيسير التفسير، 264/14-267.

مقام المقرئين

(عقيدة، تفسير، تصوف)

مقام المقرئين هو رسوخ مشاهدة العظمة والجلال، ويكون ثمرة اليقين بمراقبة الله لعباده في كل الأحوال؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (سورة النساء: 1)؛ ويكون باستحضار المؤمن أن الله عالم بما يختر في قلبه، وبقوله وبفعله، فيستحي منه أن يعصيه، أو يقصر في طاعته، فيتسابق إلى الخيرات لبلوغ ذلك المقام، ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ (سورة الواقعة: 10-11).

وقد أشار الله تعالى إلى كونهم قلة بقوله: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ (سورة الواقعة: 13-14).

تظهر في هذا المصطلح مسحة التصوف والاستفادة من تراث الصوفيّة؛ وإن لم يكن مقصد علماء الإباضية عموماً هو تعداد مقامات ورصد أحوال، وانتهاج طريقة، بالمعنى الموجود والمتبع عند المتصوفة، بل عناية بأفعال القلوب، ومحاولة لتوجيه المسلم إلى تركية نفسه.

المصادر:

أطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 1/75. تيسير التفسير، 14/267.

قوم

المقامات

(حضارة، عمران، عادات، عُمان)

المازل التي يأوي إليها العُمانيون وقت الحر والقيظ، وهي غالباً ما تكون متصلة بضواحيهم ومزارعهم، وذلك لجني الرطب والتمر، فضلاً عن الاستفادة من الجو اللطيف. وهو مقارب للفظ "المَقِيظَة".

المصادر:

الإزكوي: كشف الغمّة، 379.

السيابي سالم: عمان عبر التاريخ، 4/39.

قيد

التقييد

(أصول الفقه)

التقييد قبول القول من صاحبه عن دليل، وهو درجة متوسطة بين التقليد والاجتهاد. إذ التقليد قبول القول من قائله بلا حجة، والاجتهاد الوصول إلى الحكم عن دليل.

قال الشيخ أطفيش: «وأما قبوله بدليل فليس تقليداً ولا اجتهداً؛ بل بواسطة تسمى تقييداً. وادّعى بعض أنه اجتهد وافق اجتهد الأول».

قيد

تقييد المطلق

(أصول الفقه)

تقييد المطلق من أنواع البيان، سواء ورد مع المطلق أم تأخّر عنه، وليس نسخاً له، لأن النسخ رفع الحكم أصلاً.

وعرف الملقوطي التقييد بأنه: «بيان المطلق وتفسير المراد منه».

والمقيد هو ما اعترض به على المطلق فمنع من جريانه على ظاهره.

وارتباط التقييد بالمطلق له صور: فقد يكون مقارناً للمطلق، فيحمل عليه. كقوله تعالى: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾، ثم قال: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ (سورة المائدة: 6).

وقد يكون التقييد متصلاً، كأمره تعالى في كفارة الظهار بتحرير رقبة مؤمنة. وقد يكون غير متصل، كإطلاقه الشهادة في موضع، وتقييده إياها في موضع آخر بالعدالة.

إذا اتحد المطلق والمقيد في الحكم والسبب، حمل المطلق على المقيد وجوباً كما نص عليه السالمى.

وإذا اختلفا في الحكم فلا يحمل مطلق على مقيد، سواء اتحد سببهما أم اختلف. وإذا اتحدا في الحكم واختلفا في السبب، ففيه خلاف:

فذهب ابن بركة إلى حمله مطلقاً بدون شرط، وهو مذهب الجمهور. وذهب ابن محبوب إلى عدم الحمل، وهو رأي الحنفية.

بينما اشترط الوارجلاني والبدر الشماخي وجود جامع بين المطلق والمقيد لجواز الحمل، فيكون من باب القياس، وهو ما ذهب إليه محققو الشافعية.

وفرق بعضهم في المسألة، ومنهم السوفي، إذ قال بالنظر في المقيد «فإن عارضه مقيد آخر، لم يُحمل المطلق على واحد من المقيدَين، وذلك مثل الصوم في الظهار قيده الله تعالى بالتتابع، وفي التمتع للمحرم قيده بالتفريق، وأطلق في كفارة اليمين؛ فلا يُحمل المطلق على واحد من هذين المقيدَين، بل يُعتبر بنفسه... وإن لم يعارض المقيدَ مقيدَ آخر كالرقبة التي قُيدت بالإيمان في كفارة القتل، وأطلقت في كفارة الظهار، حَمَلْنَا المطلق على المقيد».

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 1/99، 1/198، 2/88، 521.
- . نجاد بن موسى: الأكلّة، (مع)، 60، 7.
- . العوتبي: الضياء، 2/242، 3/200.
- . السوفي: السؤالات، (مع)، 107، 108، 227.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 1/125-126.
- . الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 416.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 1/78-81.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 527-533.

قيد

قيد الأرض

(حضارة، تسميات، عُمان)

لقب الإمام العربي سيف بن سلطان بن سيف بن مالك (تولى الإمامة عام 1104هـ/ 1692م). قال السالمي: «ولقب بقيد الأرض لضبطه الممالك وتقييده البلاد بعدله وتوسع مملكته في الشرق والغرب» حتى بلغت شرقي نجد.

المصادر:

- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 97/2.
 . السيابي سالم: عمان عبر التاريخ، 3/ 266، 4/ 267، 6-12.
 . شهاب حسن: من تاريخ بحريّة عُمان، 161.
 . الريامي محمد بن ناصر: (مقابلة).
 . جمعيّة التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المشرق، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 655.

قيس

أصل القياس (أصول الفقه)

ينظر: أصل / أصل القياس

قيس

القياس (أصول الفقه)

القياس من أدلة الأحكام الأصلية، ويعتبر رابع الأدلة بعد الكتاب والسنة والإجماع. وتتفق المصادر الإباضية على تعريفه بما لا يميزه عن تعريف سائر المصادر الأصولية العامة، وهو «حمل الفرع على الأصل في الحكم لمساواته في علة الحكم». وقال ابن بركة: «هو رد حكم المسكوت عنه إلى حكم المنطوق به لعله تجمعهما». وأركان القياس أربعة: أصل، وفرع، وحكم، ووصف جامع بينهما. وحكم العمل بالقياس الوجوب، عند توفر أركانه وشروطه، لأنه سبيل للكشف عن حكم الله تعالى في المسألة، وإلا ظلت مسائل عديدة عارية عن حكم الشرع، وهو مناف لعموم الشريعة وشمولها.

وقد يكون القياس محرماً إذا ناقض الأصول والنصوص، أو كان غير مستوف للشروط.

والإباضية مع الجمهور في الاعتماد على القياس والاحتجاج به واعتباره مسلكا اجتهدا لاستنباط الأحكام، ويروونه تاليا للكتاب والسنة والإجماع. والقياس أنواع: ففيه الجلي، والخفي، وقياس العلة، وقياس الدلالة.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 1/155؛ 2/253.
- . الكندي أحمد: كتاب الاهتداء، 95.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 2/58.
- . المصعبي يوسف: حاشية على متن الديانات، 29.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 229.
- . البشري: مكنون الخزان، 1/66.
- . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 2/176.
- . أطفش القطب: تيسير التفسير، 5/22. شامل الأصل والفرع، 1/10-11.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 2/91.
- . الرواحي أبو مسلم: نثار الجوهر، 1/168.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 302-305.

قياس

القياس الجلي والقياس الخفي (أصول الفقه)

ينقسم القياس باعتبار القوة والضعف إلى جلي وخفي. فالقياس الجلي ما علم فيه نفى الفارق بين الأصل والفرع قطعاً. ويسمى عند البعض بالقياس في معنى الأصل.

إلا أن البدر الشماخي عرف القياس في معنى الأصل بأنه الجمع بنفي الوصف الفارق، بأن يضاف الحكم إلى سبب ويناط به، وتقتصرن به

أوصاف لا مدخل لها في الإضافة فيجب حذفها من درجة الاعتبار،
ويسمى بتنقيح المناط.

والقياس الخفي هو ما لم يقطع فيه بنفي الفارق بين الأصل والفرع، بل
قامت عليه أمانة ظنية، ويسمى بقياس غلبة الأشباه.

المصادر:

. الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 581، 583.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 151/2-152.

. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 330-332.

قياس

قياس الشبه

(أصول الفقه)

قياس الشبه يكون في الشيء إذا أشبه شيئا من أصل وأشبه غيره من أصل
آخر، فينظر إلى أي الشئيين أكثر شيها به فليحق به.

واعتبره الوارجلاني أحد قسمي القياس الخفي، في مقابلة الاستحسان.

المصادر:

. الوارجلاني: العدل والإنصاف، 72/2.

. الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 577-578.

. البشري: مكنون الخزائن، 64/1.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 145-147.

قياس

قياس العكس

(أصول الفقه)

قياس العكس إثباتٌ نقيضٍ حكمٍ شيءٍ، لضد ذلك الشيء، لتعاكس وصفيهما.

أو هو ما يستدل به على نقيض المطلوب، ثم يطل، فيصح المطلوب.

لم يصنفه يعتبره السالمي والسيابي في أنواع القياس وإنما جعلاه من أنواع الاستدلال.

المصادر:

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 182/2.

. السيابي خلفان: فصول الأصول، 350.

قياس

قياس العلة وقياس الدلالة

(أصول الفقه)

ينقسم القياس باعتبار العلة إلى قياس العلة وقياس الدلالة
قياس العلة ما صرح فيه بالعلة، سواء كانت مستنبطة أم منصوصة. خلافا
لمن يقصره على العلة المنصوصة.

وقياس الدلالة هو ما لا تذكر فيه العلة، بل يذكر وصف ملازم لها،
وحاصلُه أن يثبت المجتهد حكما في الفرع لوجود حكم آخر فيه توجبها علة
واحدة في الأصل.

المصادر:

. الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 582-583.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 153/2-154.

قياس

قياس الغائب على الشاهد

(علم الكلام، منطق)

هو إلحاق قضية تخص عالم الغيب بقضية تخص العالم المشاهد لتوهم علة
مشتركة، أو للتوافق اللفظي في التعبير بينهما.

وقد رفض الإباضية توظيف هذا القياس في حق الله تعالى لعدّة اعتبارات:

1- لأن الاختلاف واضح بين مقتضى الصفات في الشاهد عنها في الغائب، فإن القدرة في الشاهد المخلوق لا يتصور فيها الإيجاد، بخلافها في الله تعالى الخالق، وكذا الحال في باقي الصفات.

2- لبطلان هذا القياس من أصله في حق الله تعالى، لمصادمته قوله عز وجل: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (سورة الشورى: 11)، فإنه قاطع بعدم مشابته لمخلوقاته في شيء من صفاته، فكيف يسوغ القول -مع ذلك- بقياس الغائب على الشاهد؟!.

3- لأنه يفضي إلى كثير من الاعتقادات الفاسدة، فإننا نجد الشاهد مثلاً ينال العلم بالتعلم، وذلك مما يجب تزيره الله تعالى عنه نقلاً وعقلاً.

وهو من طرق الاستدلال العقلي وظفه كثير من المتكلمين لغرض تفسير المسائل الإلهية لما عجزت عقولهم عن إدراكها، وهو طريق ضعيف كما قرره بعض العلماء.

المصادر:

- . السديوكشي عبد الله: حواشٍ على متن الديانات، (مخ)، 112 و-112 ظ.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 176.
- . باباوا عمر خضير: الجيظالي وآراؤه الكلامية، 88.
- . اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 58.

قيض

القياض

(فقه، بيع)

القياض في اللغة البيع والعوض. قايضه بكذا عاوضه، ومنه بيع المايضة وهو بيع عَرَضَ بعَرَض.

جاء في جامع ابن بركة قوله: «ويسمى بيع الأرض بالأرض قِيَاضًا».

وهو عند ابن بركة ومحمد بن محبوب والقطب اطفيش بيع كسائر البيوع، ويوجب الشفعة التي أثبتها الشارع للحار.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 225/1.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 377/11.

قيل

الإقالة

(فقه، بيع)

الإقالة في اللغة: الرفع والإزالة، ومن ذلك قولهم: أقال الله عثرته إذا رفعه من سقوطه. ومنه الإقالة في البيع، لأنها رفع العقد.

وفي اصطلاح الفقهاء: الإقالة ترك المبيع لبائعه بشمنه، أو مع زيادة. وأكثر استعمالها قبل قبض المبيع.

وتحوز الإقالة مع الزيادة إن لم تُقصد ابتداءً، بأن يُتَحَايَلَ للزيادة بالسلعة والإقالة. على أن تكون نقدًا غيرَ مَوْجَلٍّ حين الإقالة، وإن أُخِّرَتْ لم تُحْزَرْ.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 85/8-86.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 70-56/3/3.

قيل

بيع الإقالة

(فقه، معاملات)

ينظر: بيع / بيع الإقالة

القائِلة

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

بفتح القاف، وسكون الياء.

في نظام حلقة العزابة، هي الفترة المخصصة لنوم تلاميذ حلقة العزابة، بعد انتهاء دروس الفترة الصباحية، وهي إلزامية. وتسمى أيضا الهاجرة.

المصادر:

. خليفات: النظم الاجتماعية، 117.

قيم

قيام الحجّة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، أصول الفقه)

ينظر: حجج / قيام الحجّة.



حرف الكاف

كبر

التكبير

(لفقه، عبادات)

التكبير في اللغة: التعظيم، وهو أن يُقال: "الله أكبر".
 شرع التكبير في عبادات كثيرة؛ منها: الأذان، والإقامة، والصلاة،
 والجنائز، والاستسقاء، وعند الذبح، ورمي الجمار، وعند الحجر الأسود،
 والسعي بين الصفا والمروة، والوقوف بعرفة، وفي العيدين، وأيام التشريق.
 وتكبيرة الإحرام لفظ الدخول في الصلاة. سُميت تكبيرة الإحرام لأنه يحرم
 بها ما حلَّ قبلها، وتكبيرة الافتتاح لأنها مفتاح الصلاة. وهي من الصلاة، فمن
 ابتدأها بما لا يجوز كثوب نجس فسُدَّت، ولو أزاله في أثائها. وإن قهقه قبل
 تمامها انتقضت، وانتقض وضوؤه.

من ترك تكبيرة الإحرام متعمداً أو ناسياً فلا صلاة له، وإن جاوزها إلى
 القراءة فإنه يرجع ويحرم. وإن جاوزها إلى الركوع فسدت صلاته.
 لا يجوز التكبير مع مد همزة "الله"، ومن مدَّ بها كان كالمستفهم. كما لا
 يجوز مدَّ لفظ "أكبر"، ومن فعل ذلك متعمداً بطلت صلاته، لأن "أكبار" جمع
 "كَبَر" وهو الطبل في اللغة.

وهي فرض، وزعم بعض أهل سنة. ويُجزئ: "الله أعظم"، أو "الله أجل"،
 أو "الله أعز"، ونحو ذلك مما هو نص في الدلالة على العظمة. وقال ابن بركة:
 لا يجوز إلا "الله أكبر"، ورجَّحه الجيظالي في قواعد.

وندب للمرأة أن تُسمع أذنيها التكبير للإحرام جهراً، وإن أسمعت غيرها لم تفسد.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 512/1.
 . الجيظاني: قواعد الإسلام، (تح. 1982 بكلي)، 270/1.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 124/2 - 129، 685، 540، 192/4.

كبر

كباير الشرء

(عقيدة، علم الكلام)

كباير الشرء كل ذنب أءل بالاعتقاد ومن أنواعه:

- إنكار ما لا يسع جهله؛ كإنكار وجود الله تعالى، والملائكة، والنبين.
- استءلال ما حرء الله بنص قطعي كالميتة والدم ولحم الخنزير.
- تحريم ما أءل الله بنص قطعي كالبيع والنكاح والأكل والشرب.
- إنكار معلوم من الدين بالضرورة كولاية الجملة وبراءتها، والصلاة والزكاة والصوم.

- جءود حكم قطعي كالرءم والءلد.

المصادر:

- . الجيظاني: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 110/1.
 . الثميني عبد العزيز: النور، 271.
 . الجعبري: البعد الحضاري، 519 /2.
 . الشماخي: شرح مقدمة التوحيد، 95.

كبر

كباير النفاق

(عقيدة، علم الكلام)

كباير النفاق: كل كبيرة غير كباير الشرء. وتسميتها كذلك حقيقة عرفية في كل كبيرة غير الشرء سواء خفيت أم ظهرت.

ويطلق الإباضية على هذه الكبائر اسم كفر النعمة. ويُدرجون ضمنها: استحلال ما حرّمه الله بتأويل الخطأ قولاً أو فعلاً، وارتكاب الفواحش ما ظهر منها وما بطن بغير استحلال. وحكمها:

- أن الله تعالى لا يغفرها إلا بالتوبة.

- أنها تحبط الأعمال إن لم يتب منها صاحبها.

- أنه يُتبرأ من مرتكبيها، ويُحكم عليه بالخلود في النار إن لم يتب.

- أن أهل كبائر النفاق يحتفظون بحقوق الموحّدين من مناحة ومدافنة وموارثة؛ إلا الشهادة والولاية.

والتحقيق أنه ينبغي التفريق بين تأويل الخطأ إذا كان اجتهاداً ومذهباً، أو كان جهلاً وتشهياً، فالأول ينبغي عذره، دون الثاني.

المصادر:

. المحيطي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 110/1.

. الثميني عبد العزيز: النور، 271.

. اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 73/1.

. معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 540.

كبر

الكبيرة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ورد مصطلح الكبيرة في القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة، قال تعالى: ﴿إِنَّ

تَحْتَبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (سورة النساء: 31)، وقال ﷺ: «أَكْبَرُ الْكَبَائِرِ: الإِشْرَاقُ بِاللَّهِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَشَهَادَةُ الزُّورِ...».*

نجد في التراث عدّة تعريفات للكبيرة منها:

1- كلُّ ذنب أقام عليه العبد حتّى يموت.

2- ما عُلِّمت حرمة بنصٍ قطعيّ.

3- ما عُذِّبَ به أُمَّةٌ من الأمم السابقة.

4- ما جاء بخصوصه وعيد بنص الكتاب أو السنة. فخرج بالخصوص ما اندرج تحت عموم، فلا يكفي النص العام في كونه كبيرة.

5- ما قاد أهله إلى النار.

6- كلُّ ذنبٍ مطلقاً كبيرة، ولا صغيرة، نظراً إلى عظمة من يُعصى وهو الله تعالى، وإلى شدة عقابه، وهو قول بعض، ولكن جمهور الإباضية متفقون على أن الذنوب صفائر وكبائر، لقوله تعالى: ﴿أَنْ تَحْتَبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (سورة النساء: 31)، والسيئات هنا هي الصفائر، ولقوله: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ (سورة النجم: 32)، وهي الصفائر.

- ويمكن استخلاص تعريف جامع من أقوال جمهور الإباضية على أن الكبيرة:

ما عَظُمَ من المعصية، فعلاً أو تركاً، بأن أوجب الله على فاعلها الحد في الدنيا، أو الوعيد في الآخرة، سواء شرع له حدٌّ كالقذف والزنى أو لم يشرع كالربا وقطع الرحم، أو قرن باللعن أو الويل أو السخط أو الغضب أو براءة الله أو رسوله منه، ثم ثبت بنصٍ صحيح أو إجماع، ويلحق بالكبيرة المنصوص عليها ما يُماثلها في الإثم والقبح، وما أجمع عليه أهل العلم.

وتقسم الكبائر باعتبار معرفتها إلى معلومة وغير معلومة. فالمعلومة هي المخصوصة بالنص. وغير المعلومة هي المقيسة على المعلومة.

وباعتبار درجة قبحها تنقسم إلى كبائر الشرك وكبائر النفاق.

ويرى عليّ يحيى معمر أن الحكمة من عدم حصر النصوص لكل الكبائر هي ألا يقتحم العباد الصفائر لأنكأهم على مغفرة الله باجتناب الكبائر، وهذا الإخفاء يجعلهم يجتهدون في اجتناب كل الذنوب مخافة الوقوع في الكبائر.

المصادر:

- . ابن سلام: بدء الإسلام، 67.
- . أبو الحواري: تفسير خمسمائة آية، 178.
- . عمرو بن فتح: أصول الدينونة الصافية، 104.
- . الكدومي: المعتبر، 14/2، 204.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 48/3، 58/5، 60.
- . العوتبي: الضياء، 30/4، 31.
- . ابن النضر: الدعائم، 197.
- . الحيطالي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 110/1.
- . البرادي: الحقائق، 45.
- . الشماخي أحمد: شرح مقدمة التوحيد، 108.
- . المصعبي يوسف: حاشية على أصول تبغورين، 257.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 270، 271.
- . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 97/2.
- . اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 69/1، 73.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 374، 375.
- . الرواحي أبو مسلم: نثار الجواهر، 152/1.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 235/1.
- . الجعيري: البعد الحضاري، 545.
- . الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 276 - 280.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 403، 404.
- . الوهبي: الكبيرة، 4، 5، 12.
- . البخاري: كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم، باب إثم من أشرك بالله وعقوبته في الدنيا والآخرة، 2535/6، رقم 6521.

كبر

مرتكب الكبيرة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

يقصد به الموحد الذي أتى كبيرة من كبائر النفاق، فيسمى كافرًا كفر

نفاق أو كفر نعمة، أو عاصيا، أو ضالاً، أو فاسقاً، ولا يسمّى مشركاً لإقراره بالتوحيد. ويعتبر في منزلة بين منزلي الشرك والإيمان. وأجاز الوارجلاني والقطب اطفيش أن يطلق عليه اسم المؤمن بمعنى الموحد.

وحكم مرتكب الكبيرة في الدنيا أنّه يجتمع مع حكم المؤمن في كلّ الأحكام باستثناء الولاية، فيتبرأ منه إن لم يتب، وتبطل عدالته، ولا تقبل شهادته.

وأما في الآخرة فيعتقد أنّه في النار خالد مخلد فيها أبداً إن أصر ولم يتب، ولا مطعم في أن يخلف الله تعالى وعيده في حقّه، ولا أن يشفع فيه أحد، لأدلة الخلود مثل قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (سورة النساء: 14).

المصادر:

- . الكندي عماد: بيان الشرع، 25/3.
- . العوتبي: الضياء، 18/4، 445.
- . أبو عمار عبد الكافي: الموجز، 117/2.
- . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 54/2.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 256، 290-291.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 54/13. شرح عقيدة التوحيد، 532-539، 468.
- . الذهب الخالص، 27. شامل الأصل والفرع، 24/1.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 379.
- . وينن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 333.

كتب

الكتاب

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

الكتاب المذكور في قوله تعالى: ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ (سورة الإسراء: 13)، يقصد به ما يحوي عمل الإنسان كلّ، خيراً أو

شراً، ليعرض عليه يوم القيامة. ويجب الإيمان به، وبكل ما أخبر الله تعالى به عنه، من شموله لكل عمل الإنسان، صغيره وكبيره، واستلام المؤمن له عن يمينه، والكافر عن شماله أو من وراء ظهره.

واختلف في الكتاب: أيحمل على المجاز بحيث يؤوّل إلى معنى اعتباري يفيد حصول ضرورة العلم لدى الإنسان دون تحسيد لما يحويه أم هو على الحقيقة؟ والراجح في المذهب أنه الحقيقة كما ينصّ عليه ظاهر الآيات.

المصادر:

. ناصر بن أبي نبهان: زيادة على تمهيد قواعد الإيمان، 92/1.

. الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 96/1.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 180 - 181.

كتب

الكتاب

(حضارة، مصنفات، عُمان، مغربي)

الكتاب المعروف بأل العهدية في اصطلاح إباضية المشرق، هو كتاب الجامع لابن بركة عبد الله بن محمد (ق4هـ/10م)، ويقصد به أيضا ديوان العزّابة عند إباضية المغرب، وقد يعرف هذا الديوان بالإضافة فيقال كتاب أبي عمران، لأنه هو الذي خطه بيده فنسب إليه.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 193/3-194.

. باباعمي محمد: الحضور المشرقي في فقه المغاربة، (محاضرة)، 10.

. جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 923.

كتب

المكاتب

(فقه، رق)

المكاتب هو المملوك الذي يفك رقبة بمال؛ إذ يحرّر نفسه بما يدفع لسيدّه

من مال على أقساط. قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتَبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ (سورة النور: 33).

وحُكْم المكاتب أنه حرٌّ من أوَّل يوم، ولو لم يوصل شيئاً من الثمن، وأَنَّهُ غارم كسائر الغرماء؛ ويجوز له أخذ الزكاة لسداد نجوم كتابته، وهذا رأي الإباضية اتفاقاً.

والمكاتبَةُ عقدٌ عتقٍ بعوضٍ منجَّم بنجمين فأكثر، وهي خارجة عن قواعد المعاملات عند من قال إن العبد لا يملك، لدورانها بين السيّد ورقيقه، فهو بيعُ ماله بماله. وهي جائزة حالاً، ومؤجَّلاً، ومنجَّماً، ونقداً. وكُرِه لمكاتبٍ إلى أجل أن يتعجَّل بحقه.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 257/2.

. الجنائني: الوضع، 189.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 3/233؛ 12/560.

كتب

مكتبة المعصومة

(حضارة، عمران، مصنفات، مغربي)

ينظر: عصم / مكتبة المعصومة

كتب

وقف الكتب

(فقه، حضارة، نظم مالية وتربوية)

ينظر: وقف / الوقف

الكتمان

(عقيدة، حضارة، سياسة شرعية)

هو مظهر من مظاهر الإمامة القديمة، وأحد أنواعها الأربعة المسماة بمسالك الدين عند الإباضية، وهي الإمامة الصغرى.

عرفه الوسياني والدرجيني بأنه: «ملازمة الأمر سرّاً بلا إمام» -أي الإمامة العامة- وفي الكتمان يتم التمسك بالدين في خفاء، والحفاظة عليه دون إعلان؛ حتّى لا يتسبب ذلك في زواله.

والكتمان بهذا، مرحلة يعيشها المجتمع في حال ضعفه وعدم قدرته على إقامة الإمامة، وعدم قدرته على مقاومة سلطة جائرة. ويستشهد لها بحال رسول الله ﷺ في مكة، وبحال المؤسسين الأوائل للمذهب الإباضي، مثل جابر بن زيد وأبي عبيدة مسلم.

وفي الكتمان تتولى سلطة جماعية تسيير شؤون المجتمع، أو يولّى إمام يقوم بأمر المجتمع وما يقدر عليه من الأحكام التي هي من الظهور، لأن الكتمان يأخذ من الظهور، والظهور لا يأخذ من الكتمان.

المصادر:

- . الجنائني: عقيدة التوحيد، 49.
- . المزاني أبو الربيع: كتاب السير، 22.
- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 61.
- . الحضرمي أبو إسحاق: الدلائل والحجج، 290.
- . الوسياني: سير، (مخ)، 1/ 38.
- . عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 50 (هامش).
- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 1/ 6؛ 2/ 364.
- . الشماخي أحمد: شرح مقدّمة التوحيد، 54.

- . اطفيش القطب: الرسالة الشافية، 81. كشف الكرب، 169/1. شرح النيل، 13/13؛ 310-307/14.
- . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ج1/95، 96. الإباضية في الجزائر، 502، 503.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 106.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 282، 283.
- . الجعيري: نظام العزابة، 23.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 113.
- . جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 173، 174.
- . ابن يوسف إبراهيم: الحكم والسياسة، 15، 24.
- . واعلي بكير: الإمامة عند الإباضية، 242/1.
- . Daddi Addoun: Les institutions, p20.

كدر

الكُدرة

(فقه، طهارات)

الكُدرة ماء تُخين عليه شائبة دم، وهي من توابع الدم، تأخذ حكم ما سبقها من طهر أو حيض أو نفاس.

وعرّفها القطب اطفيش بأنها ماء متغير ليس على لون الدم. واعتبرت من الحيض إن كانت في أيامه ولو لم يسبقها دم. وهو قول جمهور الفقهاء.

المصادر:

- . الجناوني: الوضع، 66.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 220/1.

كذب

الكذب

(عقيدة، علم الكلام)

اختلف في تحديد مفهوم الكذب، وصحّح علماء الإباضية أنه: الإخبار عن

الشيء على خلاف ما هو عليه، مع العلم بذلك، ويكون الإخبار باللسان أو بغيره.
والكذب كبيرة، وهو عند البعض من الصغائر إلا أن يكون أُتلف به مَالاً أو
نفساً أو سَفَكَ به دَمًا، وقد يكون مباحا إذا كان لغرض إصلاح ذات البين.

المصادر:

. العوتبي: الضياء، 30/4، 420، 429، 430.

. الجبطلاني: شرح التونية، (مع)، 3/ 23 و ظ.

. أبو سَنَّة مُحَمَّد: حاشية الترتيب، 5/ 112.

. اطفَيْش القطب: شرح النيل، 9/ 223.

كراني

كراني

(حضارة، ملاحه بحرية، عُمان)

كاتب المركب الذي يتولى تسجيل المُكَاتِّبَات (المعاملات، الوصايا...))
على السفينة في الملاحه البحرية العُمانية.

المصادر:

. عمود أحمد: الحياة السياسية، (مرقون)، 620.

كرشي

مجلس الكرشي

(حضارة، نظم سياسية واجتماعية، مزاب/ الجزائر)

الكرشي بضم الكاف وراء ساكنة وثناء مكسورة ممدودة.
المجلس الذي اتَّخذ من روضة باعد الرحمن الكرشي في بلدة مليكة بمزاب
الجزائر، مقرأً له، فسمي نسبة إليه، ويلتزم كلما دعت الحاجة إلى ذلك.

ومجلس الكرثي تمثيلي، يضمّ ممثلي هيئات العزّابة في قرى مزاب ورؤساء الجماعات والأعيان، ويمثل كلّ قرية ثلاثة أعضاء باستثناء مدينة غرداية التي يمثّلها ستة أشخاص.

ينعقد هذا المجلس لغرض التقنين والتنظيم والبتّ في النوازل والمستجدات الاجتماعية والسياسية التي تمس علاقة المزابيين بالدولة الجزائرية. ويُراعى في قراراته مصلحة الأمة في إطار الشرع الخفيف.

ولم نقف على تاريخ نشأته وتأسيسه، إلا أن أقدم وثيقة له تعود إلى سنة 807هـ/ 1405م، ولا يزال هذا المجلس يمارس مهامه إلى اليوم؛ فهو الذي يقرر مرشح المنطقة للانتخابات ويبت في القضايا السياسية المستجدة، غير أن قراراته السياسية لا تحمل دوماً طابعاً إلزامياً، بقدر ما هي ذات طابع إعلامي وتوجيهي للرأي العام المزابي.

المصادر:

. نوح عبد الله: النظم التقليدية، 284.

. خوجاجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 141.

Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 73 - 90, 91. .

Merghoub Belhadj: Développement politique, 154. .

كرد

الكرّ

(حضارة، مكيال، نفوسة/ ليبيا)

بضم الكاف وتشديد الراء.

مكيال يقدر بألف ومائتي مكوك، أي ستة أوقار حمار، وهو مكيال لأهل العراق، إلا أن إباضية نفوسة يسمون مدّ النبي ﷺ الكُرّ.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 289-288/8.

. مجهول: بيان المكايل والمقاييس والنقود، (مخ).
مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 187.

كرس

الكرسي

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ورد ذكر الكرسي مضافاً إلى الله تعالى في آية واحدة وفي عدة أحاديث، واختلف في معناه أيؤخذ على الحقيقة أم يؤول؟
والذي قال به علماء الإباضية هو استبعاد المعنى الحقيقي والتجسيمي، وقدّموا من التأويلات ما يليق بتزيه الله تعالى، ومن ذلك: القدرة، والملك، والعظمة، فقالوا: إن الكرسي يحتمل هذه المعاني في حق الله تعالى.
وأشار القطب اطفيش إلى الأحاديث التي تذكر الكرسي جسماً وقال عنها: «إنّها لا تكفي دليلاً لكونها أحاديث آحاد».
ومع هذا يبقى أمر الكرسي من غيب الله تعالى، يصدّق به ولو لم تدرك حقيقته.

المصادر:

- . الجيطالي: شرح النونية، (مخ)، 81/1 ط، 82و.
- . البرادي: شفاء الخائم، (مخ)، 31و.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 142/2 - 143.
- . باباوا عمر خضير: الجيطالي وآراؤه الكلامية، 141 - 142.

كرم

الكرامة

(عقيدة، علم الكلام)

هي ما يحصل للإنسان من حوادث وظواهر خارقة للعادة، ولا يقدر على تعليلها وتفسيرها، وتفترون عادة بصلاح المكرّم وتقواه، ولكن لا تكون مقترنة

بإدعاء النبوة والرسالة، وقد تظهر هذه الخوارق والحوادث لغير الصالح على سبيل الاستدراج أو الإذلال، أو من قبيل السحر أو ما شابهه. والتحقيق أن الكرامة لا تخالف السنن الإلهية ولا تخرج عنها، وقد تكون من الظواهر الطبيعية غير المفهومة في عصرها. ويؤكد علماء الإباضية، بخاصة المعاصرون منهم على أن الكرامة لا تكون بالضرورة دليلاً على صلاح المكرم أو ضلاله.

المصادر:

- . الجناوني: الوضع، 5 (مقدمة المحقق).
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 17/196.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 1/114.
- . السيابي سالم: عُمان عبر التاريخ، 2/25.

كـ

لَكَرَامَتِ

(حضارة، عادات، مزاب/ الجزائر)

ينظر: وهب / الوهبة

كـ

الإكراه

(أصول الفقه)

الإكراه حمل الغير على فعل ما لا يرضاه، ولا يختار مباشرته لو خيّر فيه. وهو من عوارض الأهلية التي تنفي المسؤولية، أو تخفف عنها، وتقضي بسقوط بعض التكاليف وتخفيف بعضها.

الإكراه على درجات؛ بعضه أشد من بعض، فمنه ما يشوب الإرادة ومنه ما يلغىها كاملة.

وتختلف تقديرات الفقهاء في إغذار من أكرهه على الفعل وهُدِّدَ بالقتل. إذ إنَّ فعل المحرَّمات منها ما لا يصحُّ الترخيص بفعله، ومنها ما يصحُّ فيه الترخيص.

فمن الأولى الإكراه على قتل نفس بغير حقٍّ، أو إتلاف عضو منه، أو ما شابه ذلك، مثل الزنا، فإنَّ التقيَّة في مثل هذا لا تصحُّ، حتَّى ولو أكره المأمور، لأنَّ سلامة نفسه ليست بالأولى من نفس غيره.

وأما المحرَّم الذي تصحُّ التقيَّة به فهو كقول كلمة الكفر بشرط الاطمئنان بالإيمان، وأكل الميتة، والدم، ولحم الخنزير، وجميع ما أبيح للضرورة. وفي إتلاف مال الغير، ذهب السالمى إلى أنَّ ذلك يصحُّ للمجبور إذا أكرهه، بشرط ضمانه لصاحبه.

فشرائط إباحة هذه المحرمات أن يكون الإكراه حالاً ومفضياً إلى القتل يقينا أو ظنا قويا.

وإن ارتكب ما يلزمه به القصاص أو الحد بسببه كقتل بريء، أو زنا حرام، فإنَّ الإكراه لا يرفع الإثم، واختلفوا في القصاص والحد فقال بعض: ينقذ عليه، ولا عذر له. وقال بعضهم: يُدرأ عنه ذلك لموضع الشبهة.

وقالوا أيضا إنَّ أيمان الجبابة لا حنث فيها، لمن حلف بها مكرها، وكذا طلاق مع قهر. وهو المختار عند الإباضية كما نقله الشميني.

وأورد ابن جعفر في جامعهِ صورا عديدة للإكراه، ما يجوز منها وما لا يجوز.

والأخذ بالعزيمة في الإكراه أولى من الأخذ بالرخصة.

المصادر:

. ابن جعفر: الجامع، 1/137-138؛ 3/502-503.

- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 54/2-55.
 . السديوكشي: حاشية على الإيضاح، 48/1.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 509/7.
 . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 271/2-273.
 . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 755-759.

كره

المكروه

(أصول الفقه)

المكروه من الأحكام الشرعية المتعلقة بأفعال المكلفين.

ومعنى المكروه ما طلب الشارع تركه طلباً غير جازم، أو ما في تركه ثواب وليس في فعله عقاب.

والمكروه عند السالمي نوعان:

- مكروه كراهة تنزيه، وهي ما طلب الشارع تركه طلباً غير جازم.
- ومكروه كراهة تحريم، وهي ما طلب الشارع تركه طلباً جازماً، وثبت بدليل ظني.

وهذا التقسيم شبيه بما عند الحنفية، بل هو عند التحقيق موجود لدى معظم المذاهب، وإن اشتهر به الحنفية دون غيرهم.

وذهب القطب والسالمي إلى أنّ كراهة التنزيه بدورها تنقسم إلى:

- شديدة وهي ما ورد في النهي عنه دليل خاص.
- وخفيفة فيما لم يرد نصّ في النهي عنه لكن عُلِمَ من أدلة أخرى أنه مكروه في الشرع.

المصادر:

. الوارجلاني: العدل والإنصاف، 30/1.

- . البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 181/1 ظ.
. التلاقي داود: شرح مقدمة التوحيد، 95.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 110/1، 276/4.
. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 223/2، 224. مشارق أنوار العقول، 48-49.

كري

الكراء

(فقه، معاملات)

الكراء عقد معاوضة على تمليك منفعة شيء بعوض.
يرى الإباضية أن الكراء يختص بمنافع الأشياء، أما المنافع الحاصلة من عمل الإنسان فيطلقون عليها اسم الإجارة، ولذلك يوجبون لها في كتبهم بـ "باب الإجازات والأكرية".

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 394/2.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 8/10، 10، 57.

كسب

الكسب

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هو خَلَقَ اللهُ الفعل من الإنسان باعتباره محلاً للفعل، عقب صرف العبد إرادته وقدرته إلى الفعل وترجيحه على الترك. فالإنسان لا يخلق الفعل ولا يوجده، ولكن يتَّصف به اتِّصافاً.

فالكسب عند الإباضية محاولة للخروج من إشكال إثبات قدرتين مؤثرتين في فعل واحد (قدرة الله تعالى وقدرة العبد)، وإشكال القول بالخير أو خَلَقَ

الإنسان فعلاً؛ فأثبتوا للعبد قدرة وإرادة غير مؤثرتين في الفعل: لكن تجعلانه متّصفاً بالفعل دون خلقه، ومتحملاً للثواب والعقاب لاختياره.

ولا يخفى ما في الكسب من غموض كما قال السديويكشي: «فيسمى أثر القدرة الحادثة كسباً، وإن لم نعلم حقيقته». وإثماً ألجأهم إلى القول به تأثرهم بالأشعري الذي حاول أن يقدم تفسيراً عقلياً لاجتماع القدرتين في فعل واحد، بينما كان الإباضية الأوائل ينفون الجبر والاختيار بإثبات العلم الأزلي والعدل الإلهي والتسليم في ذلك، وهو ما أشار إليه القطب اطفيش ودعا إليه في معرض كلامه عن قوله تعالى ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ (سورة الأنبياء: 23)، فقال: «نتهي إلى هذه الآية، ونسلم الأمر، وذلك أننا نعتقد أننا غير مجبرين، ولا مطبوعين على أفعالنا وتروكنا... فما بقي إلا أن نسلم أن الله لا يُسأل عما يفعل، ولو لم ندرك».

المصادر:

- . أبو خزر: الرّد على جميع المخالفين، 52.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 116/2.
- . العوتي: الضياء، 159/2؛ 14/3؛ 165/2.
- . السوي: السؤالات، (مخ)، 284، 285.
- . السديويكشي عبد الله: حاشية على متن الدہانات (بتمة المصعبي)، 8، 9.
- . التلافي عمرو: اللآئی المنظومات، 96-97.
- . المصعبي يوسف: حاشية على أصول تيفورين، 180.
- . الشعبي عبد العزيز: النور، ج (المقدمة)، 204.
- . اطفيش القطب: كشف الكرب، 20/1.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 315.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 101/1.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 39/1.
- . الجعبري: البعد الحضاري، 449، 458، 461، 463.

- ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفئش، 371-381.
- باباوا عمر خضير: الجيطالي وأراؤه الكلامية، 250.

كسر

الكسرة

(حضارة، نظم مالية، عُمان)

المغرم المقدّر للحكّام من أموال رعيّتهم، يفرض عليهم خوفاً من احتمال ظلمهم. ويضم أداسا من التمر أو السكر.

المصادر:

- السياي سالم: عمان عبر التاريخ، 131/3.
- الريامي محمد بن ناصر: (مقابلة).

كفر

أركان الكفر

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: ركن / أركان الكفر

كفر

دار الكفر

(عقيدة، علم الكلام، سياسة شرعية)

ينظر: دور / حكم الدار

كفر

قواعد الكفر

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: قعد / قواعد الكفر

الكفارة

(فقه، عبادات، أحكام)

الكفارة لغة هي المبالغة في الستر وإذهاب الإثم.

واصطلاحاً هي ما يلزم المكلف بسبب ارتكاب عمل أوجب عليه تحرير رقبة، أو صياماً، أو تصدقاً بجزء من المال، زجراً له و سترا لذنبه. وهي نوعان: مرسلة ومغلظة.

تجب المغلظة في القتل، والظهار، وانتهاك حرمة رمضان بالجماع. أما كفارة القتل الخطأ وكفارة الظهار فقد وردتا في القرآن الكريم. وأما كفارة منتهك رمضان بالوطء فثبتت في السنة بحديث الأعرابي الذي واقع أهله في نهار رمضان*.

وقاس الإباضية على هذه الصور عدداً من الكبائر، كأكل رمضان عمداً والاستمناة فيه، وترك الصلاة، وارتكاب الفواحش من زنى وشرب خمر.. فألزموا التائب منها أن يكفر عن ذلك بكفارة مغلظة.

والرقبة أمة أو عبد، بشرط الإيمان، وتجزي الرقبة ولو غير بالغة، فيقوم بما لا بد لها منه حتى تبلغ، وقيل لا يجزي عتق الصبي والصبيّة.

فمن لم يجد رقبة مؤمنة بشراء ولا إرث ولا هبة ولا بعوض ما، أو وجدها ولم يجد ما يشتريها به فاضلاً عن نفقته، ونفقة عياله، وسائر حوائج الضرورية، من المسكن ونحوه، فصيام شهرين متتابعين.

والتتابع في صيام الشهرين واجب، فإن احتلّ ولو بأمر ضروري كخوف الموت بالجوع، أو بنية صوم آخر استأنف، إلا إن أفطرت بحيض أو نفاس فلا تستأنف. وقيل في كل ما لا يمكن التحرز عنه كخوف موت بجوع، وقتل جبار ومرض، إنه لا يخلّ بالتتابع.

والواجب في الإطعام إطعام ستين مسكيناً، لظاهر الآية.

لا مانع من إعطاء القيمة في الكفارات إن تعذر إخراج الطعام، لأن المراد سد حاجة المسكين. ولا مانع أن يعطى الورثة من كفارة مورثهم إن كانوا مساكين.

كفارة القتل الخطأ تحرير رقبة مؤمنة، أو صيام شهرين متتابعين، وهي حق لله تعالى. تضاف إليها الدية التي هي حق للعباد. وإن لم يستطع الصوم، فلا إطعام عليه.

ويرى الإباضية وجوب الكفارة في قتل العمد وجوبا أولوياً، وإن وردت الآيات بذكرها في قتل الخطأ، وخالف الشافعية فحصروها في قتل الخطأ وقوفا عند مورد النص.

وتؤدى كفارة الظهار بتحرير رقبة مؤمنة قبل التماس؛ فإن لم يجد رقبة، أو وجدها ولم يجد ثمنها، فصيام شهرين متتابعين قبل التماس، فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً قبل أن يتماسا -ولو لم يُذكر الإطعام- حملاً للمطلق على المقيّد.

والظاهر عند الإباضية اشتراط إيمان الرقبة المحرّرة في كفارة الظهار -وإن لم تذكر- حملاً للمطلق على المقيّد، وهو من باب الأحوط.

أما الكفارة المرسلة فتجب بالحنث في اليمين. ويجب فيها إطعام عشرة مساكين. قال السالمى: «والعدد عندنا معتبر معشر الإباضية».

وحدّ الإطعام وجبتان مأدومتان مشبعتان غداء وعشاء لكل مسكين. وإن بالكيل فمدّان من الطعام الجيّد أو ثلاثة من دونه، وأجيز مدّان من الطعام مطلقاً. وظاهر الآية عموم الطعام، وظاهر المذهب أنّه من الحبوب الستة. والأصل إخراج الطعام إلا إن تعذر فيصار إلى النقود. وفي هذه الحالة يُقسّم الطعام المفروض وتُخرج قيمته. ويرى السالمى عدم جواز إخراج القيمة، لأن القيمة ليست من الثلاثة المنصوص عليها.

أَمَّا حَدَّ الْكُسُوةِ فَمَا يَكْفِي الْإِثْنَى فِي الصَّلَاةِ، وَهُوَ مَا يَسْتَرُهَا إِلَّا الْكَفَّ
وَالْوَجْهَ، وَمَا يَكْفِي الذِّكْرَ فِيهَا وَهُوَ مَنْ كَتَفَهُ إِلَى أَسْفَلَ رَكْبَتَيْهِ، قَدَرُ مَا لَا
يُنْكَشِفُ بَاطِنَ رَكْبَتَيْهِ إِذَا رَكَعَ.

وَالْكَفَّارَةُ حَقٌّ لِلَّهِ تَعَالَى، فَلَا تَصْرَفُ إِلَّا لَطَائِعَ مَوْفٍ بِدِينِهِ.
وَالصِّيَامُ فِي الْكَفَّارَةِ الْمُرْسَلَةِ يَكُونُ مُتَابَعًا قِيَاسًا عَلَى الْمَغْلُظَةِ.
مَنْ لَزِمَتْهُ كَفَّارَةٌ وَلَمْ يُعْطَهَا وَلَمْ يُوصَ بِهَا يَكُونُ أَكْلًا لِأَمْوَالِ الْمَسَاكِينِ إِنْ
تَعَمَّدَ، وَإِنْ نَسِيَ فَعَلَى الْخِلَافِ فِي نَسْيَانِ التَّبَاعَاتِ.

المصادر:

- . الخضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 186.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 3/309؛ 12/818. تيسير التفسير، 3/300-303؛
4/123-124؛ 14/381-390.
- . السلمي نور الدين: جوابات، 2/247.
- . أبو اليقظان إبراهيم: سبيل المؤمن البصر إلى الله، 23.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 4/65-66.
- . الشيخ بالحاج محمد: الاستثمار واقتصاد السوق، 84.
- . أوبكه أحمد: الوصية وأحكامها، 34.
- . * البيهقي: السنن الكبرى، باب كَفَّارَةُ مَنْ أُنِيَ أَهْلُهُ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ وَهُوَ صَائِمٌ، 4/225،
رقم 7840. أحمد بن حنبل: المسند، 2/208، رقم 6944.

كفر

الكفر

(عقيدة، علم الكلام)

هُوَ مَا أَوْعَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْعِقَابِ، وَهُوَ أَيْضًا: سِتْرُ النِّعْمَةِ بَتَرَكِ الْعَبْدَ مَا
لَزِمَهُ مِنْ شُكْرِ اللَّهِ، سِوَاءَ بِالْشَّرْكِ أَمْ بَارْتِكَابِ سَائِرِ الْكِبَايِرِ؛ وَلِذَلِكَ يَنْقَسِمُ
إِلَى: كُفْرٍ شَرِكٍ (جُحُودٍ أَوْ مُسَاوَاةٍ)، وَكُفْرٍ نِعْمَةٍ (فُسُوقٍ أَوْ نِفَاقٍ)، وَهُوَ
ضِدُّ الْإِيمَانِ.

المصادر:

- . علماء عمان: السير والجوابات، 59/2.
 . الجنائني: الوضع، 25، 27 هامش.
 . العوتبي: سير، (مخ)، 7و.
 . السوفي: السؤالات، (مخ)، 324، 470-471.
 . أبو عمار عبد الكافي: شرح الجهالات، 74.
 . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 31/3. العدل والإنصاف، 101/2-102.
 . ابن النضر: الدعائم، 197.
 . البرادي: الحقائق، 45.
 . الشماخي أحمد: شرح مقدّمة التوحيد، 94.
 . الإزكوي: كشف الغمّة، 167.
 . الشميني عبد العزيز: النور، 254.
 . البشري: مكنون الخزان، 161/1.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 121/16. شامل الأصل والفرع، 24/1.
 . الرواحي أبو مسلم: نثار الجواهر، 122/1.
 . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 192/1.
 . الخليلي أحمد: جواهر التفسير، 227/2. شرح غاية المراد، 134-135.
 . الجعيري: البعد الحضاري، 508.
 . ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 166.
 . الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 234.
 . الشبهاني هو: دراسة وتحقيق حاشية المصعبي، 80-82.

كفر

كفر الجحود

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

قسم من قسمي الشرك، وهو إنكار معلوم من الدين بالضرورة، من قول أو فعل أو اعتقاد، أو استحلال محرّم قطعي، أو تحريم حلال قطعي، يقول

تعالى: ﴿وَمَا يَجْعَلُ بَيِّنَاتًا إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ (سورة العنكبوت: 47) ، وصاحبه خارج عن الملة، تجري عليه أحكام المشركين.

المصادر:

- . علماء عمان: السير والجوابات، 94/2.
- . الكدومي: المعتبر، 69-68/1.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 58/2، 80.
- . العوتبي: الضياء، 85/3.
- . الوارجلاني: الدليل والرهان، 29/3، 31.
- . الجبيطالي: شرح النونية، (مخ)، 30/2.
- . الإزكوي: كشف الغمة، 167.
- . البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 242/1.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 132/5.
- . الخليلي أحمد: جواهر التفسير، 226/2، 229.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 177.
- . القنوي سعيد: شرح غاية المراد، 73.

كفر

كفر المساواة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

أحد قسمي كفر الشرك، وهو مساواة الله تعالى بخلقه في الذات أو الصفات، وإشراك غير الله في العبادة. قال تعالى على لسان المشركين: ﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ إِذْ تُسَوِّكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة الشعراء: 96-97) ، وصاحبه مشرك، تجري عليه أحكام المشركين

المصادر:

- . الثميني عبد العزيز: النور، 244.

- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 10/265-266.
 . قاسم الشماخي: شرح النولوة، 90.
 . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 177.
 . باباوا عمر خضير: الجيطالي وآراؤه الكلامية، 214.

كفر

كفر النعمة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث)

هو الفسق، والعصيان، وفعل الكبائر، ويسمى كفرا دون كفر، وكفر نفاق، وكفر فسق، وكفر أفعال. وصاحبه فاسق ومنافق. ولا يخرج صاحبه من الملة التي دخلها بالإقرار، ولكنه استحق اسم الكفر لمخالفته مقتضى الإيمان بإتيانه الكبيرة، ومقابلة نعم الله -التي سخرها له- بهذه المعصية.

ومن الأدلة المعتمدة في إطلاق هذه التسمية على مرتكب الكبيرة:

- قوله تعالى على لسان سيدنا سليمان عليه السلام: ﴿هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ﴾ (سورة النمل: 40)، فالشكر هو الوفاء بحق النعمة، والكفر إذن هو التقصير في حق النعمة.
 - وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (سورة المائدة: 44).

- وقال عليه السلام: «لَيْسَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَالْكَفْرِ إِلَّا تَرْكُهُ لِلصَّلَاةِ».*

وللكافر كفر نعمة أحكام الموحدين؛ حيث يحرم دمه وماله وعرضه ويصلى خلفه، ويزاوج، ويوارث، ويصلى عليه، ويدفن في مقابر المسلمين... إلا أنه لا يتولى، ويعتقد أن مصيره الخلود في النار إن مات مصرا.

المصادر:

- . علماء الإباضية: سير، (مخ)، 56/1.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 58/2، 21/3، 59، 80.
- . العوتبي: الضياء، 8/3، 85.
- . الوارجلاني: الدليل والرهان، 37/2، 40، 43.
- . الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 30/2.
- . البرادي: الجواهر المنتقاة، 71-72، 112.
- . الإزكوي: كشف الغمة، 168.
- . الشميني عبد العزيز: النور، 193.
- . اليوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 242/1.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 451/9، 130/10.
- . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 82/2.
- . اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 24/1. تيسير التفسير، 4/ 45-46. كشف الكرب، 181. الرسالة الشافية: 111.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 297، 298، 400، 401. تحفة الأعيان، 114/1، 115، 284 هامش.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 139/1.
- . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، 91/1.
- . الخليلي أحمد: جواهر التفسير، 229/2، 230. شرح غاية المراد، 31-32، 134.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 177.
- . بَكُوش يحيى: فقه الإمام جابر، 115/1.
- . الحارثي: نتائج الأقوال، 13.
- . أعوش بكير: حركة أهل الدعوة، 38.
- . واعلي بكير: الإمامة عند الإباضية، 512/2.
- . ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 317.
- . السابعي ناصر: الخوارج والحقيقة الغائبة، 133-134.
- . الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 241-244.

. ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 413، 414.

. الشيهاني حمو: دراسة وتحقيق حاشية المصمعي، 81.

. الوهبي: الكبيرة، 60.

* الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كِتَابُ الصَّلَاةِ وَوُجُوبُهَا، بَاب [48] جَامِعِ الصَّلَاةِ،

78-79، رقم 303. مسلم: كِتَابُ الْإِيمَان، بَابُ بَيَانِ إِطْلَاقِ اسْمِ الْكُفْرِ عَلَى تَرْكِ

الصَّلَاةِ، 88/1، رقم 82.

كفن

وقف الكفن

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

كلف

التكليف

(عقيدة، علم الكلام، أصول الفقه)

تكليف الله تعالى للعبد هو الأمر والنهي اللذان يثاب ويعاقب عليهما، وعرفه السالمي بأنه: «إلزام العبد ما له وما عليه فعلا واعتقادا».

واختلف: أيتخصُّ التكليف بما فيه مشقة على النفس، أم يعمُّ مطلق الأمر والنهي؟ ذهب جمهور الإباضية إلى العموم.

وينقسم التكليف باعتبار مصدره إلى تكليف نقلي وتكليف عقلي.

ولا يقع التكليف بما لا يطاق عند جمهور المسلمين، وأجاز الأشاعرة إمكان التكليف به عقلا وإن لم يقع فعلا، أمَّا الإباضية والمعتزلة فمنعوا إمكانه ووقعه.

وأركان التكليف هي: العقل، والبلوغ، وقيام الحجة، وإمكان الإتيان؛ فإذا انتفت إحداها سقط التكليف، كما هو حال العجزة والزمنى والمجانين. أمَّا الكافر فهو مخاطب ومكلف بالإيمان وسائر فروع الشريعة، وترك الكفر والمعاصي.

المصادر:

- . علماء عمان: السير والجوابات، 2/40-41.
 . الجنائني: الوضع، 31.
 . البرادي: الحقائق، 35.
 . الشماخي أحمد: مختصر العدل والإنصاف، 17.
 . التلاتي داود: شرح مقدمة التوحيد، 55.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 1/105؛ 16/384، 385.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 29، 30، 53، 136، 259. شرح طلعة الشمس، 2/245، 246.
 . الخروصي سيف: جامع أركان الإسلام، 3.
 . الحارثي: نتائج الأقوال، 6.
 . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 13.

كل

الكلالة

(فقه، مواريث)

الكلالة بمعنى الإعياء، وهو من كُلَّ يَكُلُّ بمعنى: ضَعُفَ لعدم العصبية. وجعل ابن بركة الاسم مأخوذاً من كُلَّ نَسَبُهُ وَقَصُرُ وانحط عن نسب الأب والابن. والكلالة ما عدا الوالد والولد من الورثة. وقال جابر بن زيد الكلالة الميت نفسه الذي لا ولد له ولا والد.

فالكلالة اسم يقع على الوارث والموروث إذا كانا بهذه الصفة.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 2/570.
 . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 2/16.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 1/392.
 . بَكُوش يحيى: فقه الإمام جابر، 1/109.

كلام الله

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هو صفة لله تعالى، فهو متكلم كما أخبر في كتابه الكريم: ﴿وَمَا كَانَ لَبَشِيرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا فَيُوحِي بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ (سورة الشورى: 51).

وقد أدّى الاختلاف في مسألة خلق القرآن إلى تقسيم كلام الله قسمين:

1- باعتبار كونه صفة ذات، فهو كلام الله الأزلي القلسم، وقد سمّاه البعض الكلام الذاتي أو النفسي.

2- باعتبار كونه فعلاً لله، فهو الكلام المنتظم من الحروف المحائية، الذي لا يضاف إلى العباد؛ لأنّ الله تعالى هو الذي أخرجه بقدرته من العدم إلى الوجود، ثمّ أنزله بعلمه إلى اللوح المحفوظ، وأوحاه إلى رسوله ﷺ، فهذا الكلام الموحى به إلى العباد مخلوق وحادث (وهذا معنى قولهم: القرآن مخلوق).

ومن ثمّ فإنّ الاختلاف لفظي بين من يصطلح أنّ القرآن مخلوق، على أساس أنّ الكلام يضاف إلى الله، على معنى أنّه فعل، وبين الذين يكتفون أنّه كلام الله ووحيه، والكلّ مجتهد في تزيه الله تعالى.

المصادر:

. العوتي: الضياء، 208/2.

. الوارجلاني: العدل والإنصاف، 34/1. الدليل والرهان، 58/1، 83-84.

. السدويكشي عبد الله: حواشٍ على متن الديانات، (مخ)، 118 و-121 ط.

. المصعبي يوسف: حاشية على أصول تبغورين، 302.

. الشميني عبد العزيز: تعاظم الموحين، (مخ)، 100.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 8/4.

. اضفيش القطب: تيسير التفسير، 173/5. شرح الدعائم، 243/1.

- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 8، 175، 245. جوابات، 23/6.
 . معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 500.
 . الخليلي أحمد: الحق الدامغ، 100.
 . الجعبري: البعد الحضاري، 1/234، 391.
 . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 123.
 . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 310، 313.
 . آل حكيم عمر: التميني وكتابه المعالم، 222-227.

كليجة

الكليجة

(حضارة، مكايل، مغربي)

مكيال يقدر من سبعة أثمان من، والمن رطلان، والرطل اثنتا عشرة أوقية، والأوقية أستار وثلاث أستار، والأستار أربعة مثاقيل ونصف مثقال، والمثقال درهم وثلاثة أسباع، والدرهم ستة دوانق، والدانق قيراط، والقيراط طسوجان، والطسوج حبتان، والحبة سدس من الدرهم، وهو جزء من ثمانمائة وأربعين من درهم.

المصادر:

- . اطفيش القطب: شرح النيل، 3/67.
 . مجهول: بيان المكايل والمقاييس والنقود، (مخ)، 249و.

كم

الكمة

(حضارة، عادات، عُمان)

بضم الكاف وتشديد الميم.

الطاقة التي يضعها العُماني على رأسه، ومصدرها الأساس شرقي أفريقيا حيث الدولة الإباضية في زنجبار سابقا، وتحمل نقوشا وألوانا مختلفة وتلبس أيضا على عدة أشكال.

وتعتبر اليوم من الرموز الشعبية التي يعتز بها المواطن العُماني، يُعرَف بها وتُعرَف به.

وقد يكون موطنها عُمان ثم انتقلت إلى إفريقيا.

المصادر:

. الصبَّاح عبد الكريم: عُمان وعُمانيون، 219.

. الربامي محمد بن ناصر: (مقابلة).

كنز

الكنز

(لفقه، عبادات)

الكنز مصدرٌ كنز، وهو اسم للمال إذا أحرز في وعاء، وموضع الدفن كالوعاء.

وتسمي العرب كلَّ كثير مجموع يُتنافس فيه كنزا.

ويطلق الكنز على المال المخزون، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (سورة التوبة: 34).

كلَّ ما وُجد في منزل من مال مدفون لا يُعلم صاحبه، فحكمه حكم اللقطة، وليس لأهل المنزل، إلاَّ إن أتوا بعلامة واضحة من وعاء أو وكاء أو صفة.

وأما ما كان من كنوز الجاهلية، وهو كلَّ مال وُجد مكتوبا عليه علامة الكفر كصليب ونحوه من علامات الشرك، أو أسماء أهله، فهو لمن عثر عليه، ويجب إخراج الخمس منه، وهو الركاز.

المصادر:

. العوتي: الضياء، 1/77.

. اطفيش القطب: شرح النبل، 12/182

كنس

وقف كنس الطرق
(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

كوبر

الكوبر

(حضارة، مسكوكات، عُمان، زنجبار/ تنزانيا)

عملة نحاسية صكت في عهد السلطان سعيد بن سلطان البوسعيدي
(1218 - 1273 هـ / 1802 - 1856 م)، ويبدو أنه استحدثها على منوال النظام
النقدي الهندي.

المصادر:

. حسن محمد عبد الله: الحركة المعماريّة في زنجبار، 1832 - 1856، 60.

كوث

الكُوْث

(حضارة، عمران، عُمان)

يُجمَع على كيثان، هي عند أهل عُمان تطلق على القلعة التي بناها
الأجانب، وأكثر ما يطلقونه على قلعتي: الجَلَالِي والمِيرَانِي اللّتين بناهما

البرتغاليون في عهد النباهنة، فيسموهما: الكوث الشرقي والكوث الغربي.

المصادر:

. السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 10/2.

كوس

الكُوسُ

(حضارة، ملاحه بحرية، عُمان)

هي الرياح الموسمية الجنوبية الغربية المعروفة في الملاحه البحرية العُمانية.

المصادر:

. شهاب حسن: من تاريخ بحريّة عُمان، 09.

كوكب

وسام الكوكب الدرّي السلطاني

(حضارة، نظم سياسية، تسميات، زنجبار/ تروانيا)

ينظر: وسم / وسام الكوكب الدرّي السلطاني



حرف اللام

لارية

لارية

(حضارة، مسكوكات، عُمان)

أصلها فارسي نسبة إلى جزيرة "لار" بإيران.

عملة فضية قديمة كان العُمانيون يتداولونها منذ عهد اليعاربة في القرنين 11 و12هـ/ 17 و18م.

واللارية عند العمانيين هي العملة مطلقاً، فيقال: لارية نزوى غير لارية بهلا مثلاً.

المصادر:

. المحروقي درويش: الدلائل في اللوازم والوسائل، 133.

. السالمي أبو بشير محمد: نخضة الأعيان، 41.

. البطاشي سيف: إتخاف الأعيان، 302/3-303.

. البوسعيدي سيد سعيد: (مقابلة).

لاومنا

لاومنا

(حضارة، نظم ري ونظم اجتماعية، مزاب/ الجزائر)

بفتح اللّام ومدها، وفتح الواو، وسكون الميم، ثمّ نون مفتوحة بمدّ، كلمة أمازيغية مزابية أصلها عربي من الأمناء.

أفراد من ذوي الخبرة والحكمة يتولون مراقبة المياه والسدود ومناحي الحياة الاجتماعية والعمرائية بمزاب، يختلفون باختلاف المهام الموكلة إليهم، فهناك:

أَمِينًا عُرِفَ البناء، وأمين السوق، وأمناء السيل، وأمين اللحوم، والكل ممن له دراية واسعة في مجال اختصاصه بحسب التفصيل الآتي:

- أميناً عرف البناء: ترفع إليهما الشكايات المتعلقة بالبناء في البلدة، وعليهما تقع مسؤولية مراقبة ومراعاة حرمة الحرم وحقّ الجار، والسترة، وحقّ الشارع العمومي، وقوانين البناء المعمول بها في البلدة وأعرافها.

- أمين السوق: مهمته مراقبة السوق وله وظيفة المحتسب في الحضارة الإسلامية، إليه ترفع الشكايات المتعلقة بالمعاملات الاقتصادية والمكايل وغيرها، وهو الذي يفتح بداية أعمال السوق ويغلقها، إلا أن مهامه تقلّصت اليوم فلم تعد موجودة إلا في بلدة بني يزجّن.

- أمناء السيل: مهمتهم مراقبة نظام تقسيم مياه السيل، والسدود ومنافذ المياه إلى البساتين كل حسب مساحة بستانه وعدد النخيل، بغرض الاستفادة العقلانية من مياه السيل.

- أمين اللحوم: يراقب المجازر وأسواق اللحم، ويحرص على الذبح الشرعي.

يتمّ تعيين الأمناء من قبل مجالس أعيان قرى وادي مزاب، باستشارة مجلس العزّابة، وقد يتمّ تعيين أميني البناء من قبل مجلس باعبد الرحمن الكرّي كما ورد ذلك في اتفاق عام 1156هـ / 1743م، الذي هو أصلاً تجديد لاتفاق سابق عنه مما يدل على أقدمية هذا النظام واستمراره.

ولأومئنا في مزاب دلالة على تكفّل المجتمع بالرقابة الذاتية لمختلف مناحي الحياة من أجل ضمان راحة الإنسان وصحته وأمنه. ونظير لأومنا في مزاب هم وكلاء الأفلاج بعمّان.

المصادر:

. البفظوري مقرين: سيرة أهل نفوسة، (مخ)، 48.

. الثميني عبد العزيز: التكميل لما أحلّ به كتاب النيل، 67.

- . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 90.
- . مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 271.
- . نوح عبد الله: النظم التقليدية، 334، 335.
- . إمناسن محمد: تقاسيم المياه، (محاضرة).

لجماعت

لَجْمَاعَتُ

(حضارة، نظم اقتصادية واجتماعية، مزاب/ الجزائر)

ينظر: جمع / الجماعة

لحد

الْمُلْحَدَة

(حضارة، فرق، مغربي)

النَّكَارَ الَّذِينَ أَنْكَرُوا إِمَامَةَ الْإِمَامِ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَسْتَمٍ، سُمُوا بِذَلِكَ حِينَ الْخِدَا فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَاءِهِ سَيُخْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (سورة الأعراف: 180) .

المصادر:

- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 95.
- . السوي: رسالة في الفرق، 295.
- . اطفيش القطب: جواب لأهل زوارة، 4.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 278-279.

لحفائيت

لَحْفَايَاتُ

(حضارة، عادات، مزاب/ الجزائر)

بلام مفتوحة وحاء ساكنة وفاء مفتوحة ممدودة وياء مفتوحة.

قماش أبيض اللون رقيق، يُلفَّ حول الرأس بطريقة خاصة، يرتديه العزَّابة أو "إيروَان" بدل "أحولِي" في غير المناسبات العامة، إلا أنه أصبح اليوم لباساً رسمياً تتخذه بعض حلق العزَّابة دون غيرها.

المصادر:

. لجنة المعجم.

لحق

استلحاق الولد

(فقه، معاملات)

الاستلحاق: هو إثبات نسب الولد لأبيه، في حالات لا يُقْطع فيها بنسبه بصورة يقينية، مثل ولد الأمة فنسبه لسيدها الذي وطئها، إذا أقر بوطئها، أو أقرَّ أنه ولدها منه.

وقد استعمل الإباضية التعبير بلفظ الاستلحاق كما هو استعمال المالكية، والشافعية، والحنابلة؛ واستعملوا لفظ الإقرار كما هو عند الحنفية.

وذهب كثير من غير الإباضية إلى أن النسب من الأمة لا يلحق بإقرار سيدها بوطئها، وإنما يثبت بإقراره بأنه ولدها منه.

وحاز إقرار الولد بأب إن صدَّقه إجماعاً، ولا يعتبر تصديق المجنون ولا إقراره. وتصدَّق المرأة إن أتت بمن يشهد على ولادته. وجوز إن صدَّقها أبوه لأن الفراش له لا لها كالاستلحاق له لا لها.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 2/382.

. العوتبي: الضياء، 14/229-240.

. الوسياني: سير، (مخ)، 1/123.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 15/256-257.

المتلاحة

(فقه، جنايات)

من أنواع الجروح، وتكون في اللحم. وهي ما جاوزت الباضعة وأمعنت في اللحم ولم تبلغ السمحاق (وهي قشرة بين اللحم والعظم). ويجب فيها القصاص في حال العمد ابتداءً، إن توفرت شروطه، وإلا عُدل عنه إلى الأرش. ويجب فيها الأرش مطلقاً في حال الخطأ؛ وهو ستة أبعرة إذا كانت في الوجه. وإن كانت في غير الوجه، فالواجب فيها أقل منه.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنف، 216/41.

. القطب اطفيش: شرح النيل، 10/15.

لحن

لحن الخطاب

(أصول الفقه)

ينظر: خطب / لحن الخطاب

لزم

اللازم

(أصول الفقه)

اللازم ما طلب الشارع فعله طلباً جازماً. واللازم والواجب والفرض أسماء مترادفة عند الإباضية والشافعية. إلا أن ابن بركة وابن محبوب والشميني وسعيد الخليلي يرون التمييز بين الفرض والواجب، فما ثبت بدليل قطعي فهو عندهم فرض، وما وجب بدليل ظني فهو واجب.

المصادر:

. العوتبي: الضياء، 251/2 - 252.

. البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 181/1 ظ.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 1/38-48.
. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 588.

لعلّي

لَعْلِي

(حضارة، عمران، مزاب/ الجزائر)

بلاد مفتوحة وعين ساكنة ولام مكسورة بمد خفيف، لفظ أمازيغي مزابي.
فضاء معماري في الطابق الأول من البيت المزابي له مدخلان؛ أحدهما من
داخل البيت، والآخر يكون إما من خارجه بجانب المدخل الرئيس للبيت، أو
من السقيفة بعد المدخل الرئيس مباشرة، وبه نافذة تطل على الشارع.
وهو مجال خاص برّب البيت، حيث يستقبل فيه ضيوفه من الرجال،
تسهيلاً لإقامتهم في راحة بعيداً عن أهل البيت. كما يستغله أيضاً للقيام
ببعض أعماله الخاصة.

المصادر:

. الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 189.

لعن

اللعان

(لفقه، جنایات)

اللعان لغة لعن كل إنسان آخر.

وشرعا: يمين الزوج على زوجته بالزنى، أو نفي نسب ولدها منه، ويمين
الزوجة على زوجها بتكذيبه فيما رماها به من الزنى أو نفي الولد.
ويؤدّى بشهادات أربعة مؤكدة بالآيمان، مقرونة باللعن والغضب في الخامسة،
قائمة بمقام حدّ القذف في حق الرجل، ومقام حدّ الرجم في حق امرأته.

ويرى الإباضية أن اللعان إذا وقع بين يدي القاضي أو الحاكم، فرق بين الزوجين، بتطبيقه بانه عند بعض، والصحيح أنها تحریم مؤبد.

ويتنفي باللعان الولد عن الملاحن، إلا إن نكل قبل تمام اللعان فيثبت نسبه منه، وإن رجع بعد اللعان فمذهب الجمهور ثبوت النسب.

وإن كذب نفسه قبل أن يتلاعنا فلا لعان، وإن نكل الزوج بعدما قذفها فعليه الحد، وإن نكلت هي بعدما لاعنها الزوج فعليها حد الزنى على الصحيح.

ولا لعان لعبد، فإنه لا يلاعن زوجته ولو كانت حرة، ولا يلاعن عنه سيده؛ ولا لطفل ولا لمجنون. وذهب القطب اطفيش إلى القول بإثبات اللعان بين المشرك والمشرقة إذا تحاكما إلى الحاكم المسلم، إذ الحق أنهم مخاطبون بفروع الشريعة، ومنها حكم اللعان.

واستحسنوا أن تتم الملاعنة في المسجد الجامع عند المنبر إثر صلاة من الخمس، والعصر أولى، بحضرة الإمام ونحوه، يجمع من الناس تغليظاً. وتُدب تخويفهما عند الخامسة، لأنها محل نزول العذاب بهما.

وورد في صيغتها أن يقول الزوج: "أشهد بالله الذي لا إله إلا هو أي لمن الصادقين فيما قذفت به زوجتي فلانة بنت فلان من الزنا" أربع مرات، ثم يقول: "لعنة الله عليّ إن كنت من الكاذبين". وتقوم المرأة كذلك وتقول: "أشهد بالله الذي لا إله إلا هو أي لست بزانية وأن زوجي لمن الكاذبين علي في قوله" أربع مرات، ثم تقول: "غضب الله عليّ إن كان من الصادقين".

وأجاز بعض بدء المرأة باللعان، لأن البدء في الآية بالزوج ليس على الوجوب.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 356/7، 358، 360، 361. تيسير التفسير، 10/17-75.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 364/2-365.

اللقطة

(فقه، معاملات)

اللقطة لغة هي الشيء الملقوط مالا أو غير مال، وتخصيصها بالمال جرى على الغالب، لأن كل من يراها يميل إليها ويلتقطها.

وشرعاً هي مال معصوم تعرض للضياع.

ما عرف واجده صاحبه لا يسمى لقطة. ولقطة الحيوان تسمى ضالة.

الملتقط أمين فيما التقطه، والشرع وآله حفظه كالولي في مال الطفل.

من مرّ بلقطة لزمه أخذها من موضعها وحفظها على ربها احتساباً، وقيل: لا يلزمه أخذها وحفظها. ومن وجدها فليشهد عليها ولا يكتمها ولا يغيرها ولا يضيّعها، فإن عرف صاحبها دفعها له، وإلا عرفها سنة أو قدر ما يظن وجوده. فإن لم يظهر صاحبها، فمآلها الفقراء والمساكين، ومن كان فقيراً فهو أولى بها.

ويوصي بها في ماله لربها إن عرف، وإن جاء صاحبها بعدما أنفقها غيّر بين قيمتها وأجر التصدّق بها. وذهب البعض إلى أن من عرف بها ولم يقصر، ثم دفعها إلى الفقراء فقد برئت ذمته وليس عليه ضمانها، إذ لا تشغل ذمة أحد بأمر واحد مرتين. ولا بأس في أخذ ما كان من القلة بحيث لا يرجع إليه ربه ولا تتخرج به نفسه.

لا تنشذ اللقطة في المسجد. وفي بيع اللقطة وإنفاقها لخوف فساد خلاف، ولا يلزم البائع الإخبار بأنه يبيع مال اللقطة.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 1/217-219.

. اطفئش القطب: شرح النيل، 8/597، 12/559، 148/12.

لَكَ

(حضارة، مسكوكات، عُمان)

بفتح اللام. كلمة هندية.

عملة عمانية من الذهب أو الفضة كانت متداولة في عهد الإمام سلطان بن

سيف اليعربي (حكم: 1059 - 1090هـ / 1649 - 1679م).

ويطلق اللفظ أيضا على مائة ألف من النقود، وهو عند الصواغين مادة

سوداء تحشي به فراغات صوغ النساء وتسمى "الدَّامر".

المصادر:

. ابن رزيق: الشعاع الشائع، 257 (هامش).

. السالمي نور الدين: مدارج الكمال، 137.

. حاياكار: العُمانيون حكمهم وأمثالهم، 38.

اللمد

(حضارة، نظم ري، عُمان)

ساعة تتشكّل من عمود خشبي، ارتفاعه 2.5 متر يوضع في ظله مجموعة

أحجار بنظام دقيق ومحكم، بحيث يدلُّ كل حجر على وقت زمني معين، وهي

الساعة الشمسية عند العُمانيين، مع فوارق.

توجد نماذج منها إلى يومنا في مسجد اللمد بالريستاق.

المصادر:

. الخروصي سالم بن هلال: (مقابلة).

. الوهي سليمان: (مقابلة).

بيع الملامسة

(فقه، بيع)

بيع الملامسة شراء ثوب بملامسة بلا نشر وذرع ونظر، سواء قال له البائع إذا مسسته أنت بيدك وجب البيع، أو قال المشتري إذا مسسته أنا بيدي وجب، أو لم يقل ذلك، ولكن تباعاه بلا نشر وذرع ونظر.

وهو من البيوع الجاهلية المحرمة، لأن فيه غرراً، وأكلاً لأموال الناس بالباطل. ومدار ذلك على الجهل، فلو علمه المشتري طولا وعرضا ووصفا قبل ذلك، أو أخرجه به البائع أو غيره فصدقه، أو علم ثوبا آخر فقبل له هذا مثله جاز البيع بلفظ لا لمس.

وظاهر الديوان أن بيع الملامسة منهي عنه ولو مع العلم بالمبيع زجرا عن عقد البيع بمجرد اللمس، وهو قول الربيع بن حبيب.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 325/2.

. الشماخي عامر: الإيضاح، 55/3.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 96/8.

اللم

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هو ما دون الكبائر من الذنوب، مع الديونة بالتوبة منه، يقول تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ كِبَاءَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ (سورة النجم: 32).

وعرفه البعض أيضا بأنه ما لَمَّ بالقلب، وقام به، من ذكر المعصية والعزم عليها، دون اقترافها.

المصادر:

- . الكندي عماد: بيان الشرع، 57/5، 58.
 . العوتبي: الضياء، 17/4.
 . الثميني عبد العزيز: النور، 285.
 . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 130/10، 132.
 . الوهبي: الكبيرة، 19.

لهم

الإلهام

(عقيدة، علم الكلام، أصول الفقه)

الإلهام خاطر يرد على الإنسان في قلبه من غير معالجة منه؛ والفرق بينه وبين الوسوسة أنه لا يدعو إلا إلى الخير، والوسوسة من الشيطان.
 إلا أن الإلهام ليس مصدرا للتشريع على الصحيح، ولا حرج من الاستئناس به إن وافق الأحكام الشرعية.
 والفرق بين الإلهام والفراسة، أنها كشف للأمور الغيبية بسبب تفرُّس آثار الصور، والإلهام كشف بلا واسطة.
 وهو ما عناه السالمي بقوله:

ومنه إلهامٌ به ينثَلِجُ قلب الذي في قلبه يختلجُ
 وليس حجة لعدم العصمة يخالفُ لمذهب الصوفية

فإن كان ذلك الملهَم نبيا فهو حجة اتفاقا. لأنه نوع من الوحي، وإن كان غير نبي. فالصحيح أنه ليس بحجة لعدم العصمة.
 وذهب بعض الصوفية إلى أنه حجة قاصرة على الملهَم دون غيره، وهو مقتضى مذهب الإمام الكدمي، فإنه جعله حجة يضيق بها جهل الجاهل. وألزم صاحبها العمل بها في بعض المواضع.

والحق أن الإباضية لم يعتبروا الإلهام حجة شرعية في مواجهة النص والأدلة الأخرى، وإنما يعمدون إليه عند غياب النص في حالات خاصة.

وهذه الحالات بينها الإمام الكدومي وابن بركة، فأبو سعيد الكدومي نص على أنه عندما تقوم الحجة على الإنسان بوجوب فريضة مؤقتة عليه، وتعذر أن يصل إلى من يُعلمه كيفية أدائها. -وهو الذي يسميه بالمعبر- فإنه يؤديها كما حسُن في عقله، أو ألهم تأديتها، فإذا قامت عليه الحجة الشرعية بكيفية أدائها وجب عليه ترك ما حسُن في عقله والتمسك بمقتضى الدليل الشرعي.

أما ابن بركة فذكر عن المنقطع في جزيرة نائية، لا يجد من يُخبره بأحكام الحلال والحرام. فإنه يترك ما قُبِح في عقله تناوله، إلى أن يجد المعبر الشرعي، فقد يترك أكل الحيوان المباح، لأن ذبحه وإيلامه قبيح في العقول.

وهذه الصور تندرج في حجية العقل ومدى اعتماده مصدرا للمعرفة، وبمجال الاستدلال به، وبخاصة عند غياب الدليل السمعي وخير الرسول.

وأكد ابن بركة عدم حجية الإلهام عند ورود الشرع، مبيّناً أن السلف لم يكونوا في اجتهداتهم ملهمين، بل كانوا يعتمدون القياس، وأن المستفتي لا يعلم الملهم من غير الملهم. وأن مدعي الإلهام ومن لا يدعيه يستوون في الحجة، إذ يدعي كل واحد على صحة رأيه بقوله: هذا ما ألهمته.

والقرآن تعبدنا بغير ذلك، إذ قال تعالى: ﴿سُئِلَهُمْ آيَاتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ (فصلت: 53).

فلو جاز أن يكون العلم إلهاماً لارتفع عندئذ النظر والاعتبار، ولما احتاج الناس إلى القياس.

ولا يجوز لأحد أن يدعي الإلهام، لأن الإلهام نقل، وباب الوحي قد سُدَّ بوفاء الرسول ﷺ. وطريق النقل لا يثبت بالعقل. فمن ادعاه نُظِرَ إلى قواعد الشرع، إن وافقها قبل، وإن خالفها رددناه، لأن الشرع هو الحجة في ذلك.

وقد يقصد بالإلهام عند بعض أهل الاجتهاد معنى الاستحسان، على ما ورد في تفسير الاستحسان بأنه معنى ينقدح في ذهن المجتهد تقصر عنه عبارته، فيكون عندئذ حجة، بناء على ضوابط الاستحسان المعتر، وهي المطابقة للقواعد الشرعية.

فالإباضية لا يعتبرون الإلهام دليلاً، إلا في حالات خاصة عند غياب الشرع، وإذا ورد الشرع فلا إلهام، بل يغدو مجرد أوهام لا تُبنى عليه الأحكام.

المصادر:

. ابن بركة: الموازنة (ضمن كتاب: السير والجوابات)، 418/2 - 420.

. البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 1/ 151 ظ.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 10/ 265.

. أطفيش القطب: شرح النبل، 16/ 42. شرح عقيدة التوحيد، 518 519.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 129، 130. طنعة الشمس، 188/2. معارج

الآمال، 145/1 - 146.

. الرواحي أبو مسلم: نثار الجوهر، 1/ 326.

. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 741 - 744.

لوح

أصحاب الألواح

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

المجموعة الأولى من المأمورين في حلقة العزابة، وهم تلاميذ القرآن، يتميزون عن غيرهم بزي خاص، وسموا بذلك لاستخدامهم الألواح الخشبية في حفظ القرآن.

المصادر:

. الدرجيني: طبقات المشايخ، 172.

. الجعبري: نظام العزابة، 177.

- . خليفات: النظم الاجتماعية، 65.
- . ناصر محمد: حلقة العزابة، 41.
- . اسماعوي صالح: نظام العزابة، 73، 84.
- . نخواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 138.

ليوا

الليوا

(حضارة، فنون، عُمان، زنجبار/ تروانيا)

فن يمارسه العُمانيون يصاحبه أناشيد وأهازيج تختلط فيه ألفاظ عربية وسواحيلية، موضوعها ذكر الله تعالى والصلاة على نبيه.

وأصل هذا الفن من الساحل الشرقي لإفريقيا ومنه انتقل إلى عُمان.

المصادر:

. المعولي زياد وآخرون: بركاء، 81.



حرف الميم

ماشوة

جرّة الماشوة

(حضارة، فنون، عُمان)

فن صوتي يؤدّى على إيقاع بمحاذيف القارب الذي ينقل الأشخاص من السفينة الراسية بعيداً عن الشاطئ، في البحرية العمانية. يكثر في هذا النوع من الفن ذكر الله حمداً وشكراً على سلامة العودة.

المصادر:

. وزارة الإعلام: من فنون عُمان التقليدية، 128.

. الخروصي سالم بن هلال: (مقابلة).

مامّة شيخة

مامّة شيخة

(حضارة، نظم دينية واجتماعية، مزاب/ الجزائر)

بفتح الميم الممدودة الخفيفة وفتح الميم الثانية وتشديدها. لفظ أمازيغي مزابي مركّب من كلمتين معناهما اللغوي: الأمّ الشيخة.

العائلة الكبيرة، هي رئيسة مجلس تيمسردين أو الغسّالات الذي يهتم بالشؤون النسوية الدينية والاجتماعية والمساعد لمجلس العزّابة. وتُصنّف مامّة شيخة بالورع والتقوى والهيبة وقوّة الشخصية والالتزام التام بالعادات والتقاليد والأعراف المتوارثة في المأكّل والملبس والمعاملات باعتبارها قدوة، فيجب أن تكون الأكثر حفاظاً عليها، والأوفر عقلاً ورزاة من قريناتها في هيئة تمسردين. مكاتبتها أعلى الترتيب

الاجتماعي في المجتمع النسوي المزاي ويقابلها في المجتمع الرجالي شيخ حلقة العزابة، ولكن صلاحيات هذا الأخير أوسع وأشمل.

المصادر:

. واعلي بكير: الإمامة عند الإباضية، 281.

. خواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 145.

Goichon: La vie féminine, T1 .

Merghoub Belhadj: Développement politique, 32. .

مانو

معركة مانو

(حضارة، معارك، مغربي)

معركة تنسب إلى قصر قديم بين طرابلس وقابس، وفيه وقعت معركة بين الأغلبية والإباضية (سنة 283هـ / 896م) وانهمز الإباضية على يد أبي العباس ابراهيم الأغلي، واستشهد منهم اثنا عشر ألفاً، من بينهم أربعمئة عالم، فكان الحدث سبباً مباشراً لانقيار الإمامة الرسمية بعد ذلك (سنة 296هـ / 908م). ويحمل المصطلح في التاريخ الإباضي معنى حزياً ومأساوياً.

المصادر:

. أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 150-157.

. الدرجيني: طبقات المشايخ، 87.

. اسماري صالح: العزابة ودورهم، 1 / 11.

. خواجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 96.

متع

نكاح المتعة

(فقه، أحوال شخصية)

نكاح المتعة نكاح مؤقت إلى أجل. وسمي بذلك لأن المقصود منه مجرد التمتع إلى مدة.

والراجع في المذهب عدم جوازه لأنه منسوخ، وقد دلت على ذلك أحاديث صحيحة جاءت من روايات عدة، منها حديث علي بن أبي طالب عليه السلام أن رسول الله ﷺ نهي عن متعة النساء يوم خير*.

ويرى القطب اطفيش أنه نُسَخَ بآية الميراث، إذ لما ثبت الإرث بسبب النكاح، علم أن نكاح المتعة منسوخ، لأنه لا إرث فيه.

والقرآن الكريم بين الغاية من مشروعية الزواج بقوله: ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ (سورة النساء: 24)، فإن المطلوب هو الإحصان لا سفع الماء فقط، وذلك لا يحصل بالنكاح الموقوت.

المصادر:

ابن بركة: الجامع، 120/1، 123.

اطفيش القطب: شرح النيل، 5/6، 47، 318؛ 5/16. تيسر التفسير، 180/3.

الخليلي أحمد: الفتاوى، 189/2-191.

* البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة خير، 1544/4، رقم 3979. ابن ماجه: كتاب

النكاح، باب النهي عن نكاح المتعة، 630/1، رقم 1961.

محشي

المَحْشِيُّ

(حضارة، تسميات، مغربي)

لقب لأبي عبد الله محمد بن عمر بن محمد بن أحمد بن أبي القاسم بن أبي سئة القصبي السديوكشي (ت: 1088هـ / 1677م)، وهو من أشهر علماء الإباضية بجزيرة جربة من تونس. ترك آثاراً علمية بارزة تشهد على رسوخ قدمه في مختلف العلوم. له حواشٍ عديدة على أمّهات الكتب الإباضية، بلغ عددها عشرين حاشية، ولذلك اشتهر بالمحشي، ولعل أشهر حواشيه: حاشية الترتيب على الجامع الصحيح لمسند الربيع بن حبيب.

المصادر:

- . الحيلاتي سليمان: علماء جربة، 80.
. الجعبري: نظام العزابة، 255.
. جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 841.

محمدي

مُحَمَّدِي

(حضارة، مسكوكات، عُمان)

ينظر: حمد / محمدي.

مدد

المدد

(حضارة، مكاييل)

مكيال قديم يقدر برطل وثلاث عند أهل الحجاز، ورطلان عند أهل العراق، واختار الإباضية مد أهل الحجاز، يقول بن بركة: «وإليه يذهب أصحابنا». والمد يساوي: ربع الصاع. وفي وادي مزاب يسمى المد: "أَعْيَارٌ" ويحال أساسا إلى مد بلد يسجن وهو نفسه مد الحجاز، والمد مصنوع من الخشب الصلب، وغالبا ما تُكّال به الحبوب، وقد منع الوالي العام الفرنسي استعمال المكاييل المحلية. عزاب في جوان 1322هـ / 1904م.

يقدر عزابة القرارة حاليا المد بـ 600 غ دقيقا، و500 غ قمحا.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 302/1.
. اطفيش القطب: شرح النيل، ج 1/ 186. ج 3/ 19، 21. ج 7/ 408.
. الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 150.

جماعة المدينة

(حضارة، نظم اجتماعية واقتصادية، الجزائر)

جماعة المدينة أو "لَجْمَاعَتْ" بالمزابية، وتسمى في بعض المدن "الصَّنْعَتْ". هي جماعة من الأعيان وأرباب التجارات في مدينة ما بالشمال الجزائري سابقا، وبشمالها وجنوبها حاليا، تكون على هيئة أشبه بالنقابة اليوم، يُرشح لها رئيس يُعرف برئيس الجماعة.

تعمل هذه الجماعة على فض النزاعات بين العمال ومستخدميههم، وبين الشركاء وأصحاب الحركات التجارية والصناعية. ومن مهامها تقدير الأجور، والبحث عن فرص العمل للعاطلين الذين بلغوا سن العمل، كما أن من مهامها الحالية:

- بناء وتسيير دار العرش.
- الإشراف على الأوقاف كالمصليات والمقابر وإجراء مراسيم الدفن للموتى.
- الإشراف على التعليم القرآني.
- التكفل بشؤون العائلات دائمة الإقامة خارج مدن مزاب.
- الإشراف على جمع التبرعات خدمة للمصالح والمشاريع العامة.

المصادر:

. معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح4 (الإباضية في الجزائر)، 524/2-525.
. أُلجون الحاج يحيى: شريط سمي.

حريم المدينة

(حضارة، عمران)

ينظر: حرم / حريم المدينة

التمادي

(عقيدة، علم الكلام)

إقامة العبد على الذنب، وهو ينوي التوبة في وقت ما، فهذا تُرْجى له النجاة من النار في قول، ما لم يأت بكبيرة.

وقيل: هو كلُّ غافل عصى ربّه، ولم يبادر إلى التوبة النصوح.

والفرق بين المصّرّ والتمادي أن المصّرّ يعتقد ترك التوبة، ويعزم على معاودة الذنب، أما التماسي فينوي التوبة من ذنبه في وقت ما. فالتماسي شرط مسن شروط حصول الإصرار، وليس كلُّ تمادٍ إصراراً.

لكن الذين ضيقوا من مفهوم الإصرار يرون أن التماسي والمصّرّ يتفقان في المعنى، وهو تأخير التوبة الفورية، من الذنب الصغير.

المصادر:

. الثمين عبد العزيز: النور، 297.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 52/10.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 16-15/16.

. الجعبري: البعد الحضاري، 575.

. الحراسي: الشفاعة، 123-122.

. الوهبي: الكبيرة، 17.

المُدِّي

(حضارة، مكاييل، نفوسة/ ليبيا)

يجمع على أمداء، مكيال كبير يقدر عند أهل الشام بـ 15 مكوكا، والمكوك صاع ونصف، قال الشماخي: «والمدي بحوزتنا نحو ثلثي الوسق، والمُدِّي يعرف بيفرن اثنتا عشرة وية».

المصادر:

- . أبو العباس أحمد: كتاب أبي مسألة، (مخ)، 140 ط.
. الشماخي عامر: الإيضاح، 545/2.
. الشماخي أحمد: السير، 1/ 313؛ 2/ 330.
. مجهول: بيان المكايل والمقاييس والنقود، (مخ)، 251 ط.

مديمة

المديمة

(حضارة، فنون، عُمان، زنجبار/ تيرانيا)

من فنون التسلية والترويح عن النفس عند التجار العُمانيين، وفيه يستعرضون مهاراتهم بأداء حركات مقرونة بأناشيد. وتمتاز اللغة العربية باللغة السواحيلية في تلك الأناشيد، مما يدل على أن أصل هذا الفن من شرقي إفريقيا.

المصادر:

- . محمود أحمد: الحياة السياسية، (مرقون)، 599.

مرو

المروة

(حضارة، مكايل، عُمان)

مكايل استعمله العُمانيون ويساوي نصف جونية أو كيس.

المصادر:

- . الإزكوي: كشف الغمّة، 364.

مزاب

شيخ وادي مزاب

(حضارة، نظم دينية وتربوية واجتماعية، مزاب ووارجلان/ الجزائر)

ينظر: شيخ / شيخ وادي مزاب

مزاب

(حضارة، مواطن، مزاب/ الجزائر)

بلاد الشبكة التي تقع على بعد 600 كلم جنوب الجزائر العاصمة، على دائرتي عرض 20-32° شمالا وخطي طول 02-30° شرقا على ارتفاع 300م إلى 800م فوق مستوى سطح البحر. شيد المزابيون مدنا عديدة، بقيت منها سبع هي بحسب تاريخ تأسيسها:

- 1- العطف (تَاجَنِيْنَتْ) حوالي 403هـ / 1012م.
- 2- بنورة (آتْ بُنُور) حوالي 438هـ / 1046م.
- 3- غرداية (تَغْرَدَايْت) حوالي 445هـ / 1053م
- 4- مليكة (آتْ مَلِيْشَتْ) حوالي 518هـ / 1124م.
- 5- بني يسجن (آتْ اَزْجَن) حوالي 748هـ / 1347م.
- 6- القرارة (لَقْرَارَة) حوالي 1040هـ / 1630م.
- 7- بريان (بريان) حوالي 1090هـ / 1679م.

وتختلف المصادر التاريخية والأعراف اللسانية في نطق كلمة "مِزَاب"، فقالوا: مِزَاب، مُزَاب، مُصْعَب، نِزَاب، والأرجح حسب ابن خلدون (808هـ/1406م) أن أصل التسمية مُصَاب نسبة لبني مُصَاب من بني واسين؛ وهم الذين سكنوا المنطقة بعد أن اختطووها، وأصلهم من قبائل زناتة البربرية من شعوب بني بادين كثيرة العدد، وازدادوا تفرعا من أولاده الأربعة: بنو مصاب، بنو عبد الواد، بنو توجين، بنو زردال، ومن ثمة فإن بني مزاب هم أبناء بادين بن محمد بن زرخيك (زهيق) بن واسين بن أدين بن جانا وهذا الأخير هو الجلد الأعلى لقبيلة زناتة البربرية.

واللغة المزابية قريية من كثير من اللغات البربرية كاللغة الشاوية والقورارية والشلحية والنفوسية، ولها عدة خصائص لسانية ونحوية وصرفية. وللغة القرآن أثرها الواضح في تعابيرهم منذ اعتناقهم الإسلام أول مرة، على المذهب الواصلي المعتزلي، ثم على المذهب الإباضي في القرن 5هـ/ 11م.

وبعد انهيار الدولة الرستمية على يد العبيدين (296هـ/ 909 م) نزحت بعض قبائل وعائلات إباضية نحو جنوب شرقي الجزائر، واستوطنت عند إخوانهم في المذهب بوادي أريغ ووادي أسوف وسدراتة. وبخراب هذه الأخيرة سنة 467هـ/ 1075م ثم سنة 626هـ/ 1229م، توجه الإباضية إلى بلاد الشبكة ثم توافدت على المنطقة جموع من إباضية نفوسة وجربة وتيهرت ولماطة الأوراس ووارجلان وتافيلالت وسجلماسة وغيرهم، فكان ذلك بداية عهد جديد للوجود الإباضي ببلاد مزاب.

أقام المزابيون نظاما اجتماعية واقتصادية وعمرانية وقضائية وأمنية لا تزال متداولة إلى اليوم، وظلوا مستقلين تارة وشبه مستقلين تارة أخرى عن الدول والكيانات التي قامت في الجزائر، إلى أن ضمهم الاستعمار الفرنسي عام 1300هـ/ 1882م، وحينئذ أصبحوا ضمن الكيان الموحد للجزائر المعاصرة بإسهامهم الفعال في الحركة الوطنية وحرب التحرير.

أسهم المزابيون في الحضارة الإسلامية بما أبدعوه من نظم في التربية والعمارة والاجتماع، وما ألفوه من تصانيف في شتى الفنون.

ومع توافد قبائل بني هلال وبني سليم العربية إلى بلاد المغرب الإسلامي خلال القرن 5هـ/ 11م شهدت منطقة مزاب بداية تعاقب حقب من التفاعل والتعايش.

ويبقى بنو مزاب رغم التحديات الجديدة مجتمعا أمموذجيا بتنظيمه الاجتماعي، وتمامه الديني، وقوته الاقتصادية، وانفتاحه على الآخر.

المصادر:

- . ابن خلدون: العبر، 127/7-129.
. اطفيش القطب: كشف الكرب، 136/1. الرسالة الشافية، 19 فما بعدها.
. طلاي إبراهيم: مزاب بلد كفاح، 13-16.
. دبو: تاريخ المغرب الكبير، 23/1، 38، 40، 69.
. معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح 4 (الإباضية في الجزائر)، 448/2.
. متياز إبراهيم: تاريخ مزاب، (مخ)، 8-11.
. بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 363/2.
. النوري: نبذة من حياة الميزابين، 27/1.
. الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 11-27.
. خواجه عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 100-107.
. بخاز إبراهيم: الميزابيون المعتزلة، (مقال)، 124، 133.
. Gouvion: Monographie du M'zab، 174.
. Marcel: Civilisation Urbaine au M'zab، 125.

مستأوة

مستأوة

(حضارة، فرق، جربة/ تونس)

بكسر الميم.

فرقة النكار أتباع عبد الله بن يزيد الفزاري البصري، والذين استوطنوا الشطر القبلي الشرقي من جزيرة جربة، وتضم بني معقل والمائي ومحبوين وميلون وترفلة وترافة.

المصادر:

- . الشماخي أحمد: السير، 281، 282.
. الحيلاني سليمان: علماء جربة، 5، 42-43، 51.
. سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة جربة، 67.

مسح الرأس

(فقه، طهارات)

مسح الرأس من فرائض الوضوء، ورد الأمر به في آية الوضوء ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾. (سورة المائدة: 6)

يرى جمهور الإباضية أن مسح مقدم الرأس يُجزئ، لأن الباء في الآية للتبعية، ولما ثبت عنه عليه السلام أنه مسح بعض ناصيته*. ولا يجزئ المسح على العمامة.

ويرى ابن بركة وجوب مسح جميع الرأس، وعزاه إلى بعض الأصحاب.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 1/245-246.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 1/236-238. معارج الآمال، 1/308-310.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 1/33.

*. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الطهارة، باب [15] في آداب الوضوء

وفرضه، 96، 1/31. النسائي: كتاب الطهارة، باب مسح المرأة رأسها، 1/72، رقم

100. أبو داود: كتاب الطهارة، باب المسح على العمامة، 1/36، رقم 147.

مسح

المسح على الخفين

(فقه، طهارات)

المسح على الخفين من رخص الوضوء، وهو أن يمسح بيديه على الخفين بدلاً عن غسل الرجلين.

وقد ورد المسح على الخفين في السنة*.

ويرى الإباضية أن حكم المسح منسوخ بعد نزول آية الوضوء في سورة المائدة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ (سورة المائدة: 6). حيث جاء الأمر صريحاً بغسل الرجلين، كما جاء صريحاً في غسل الوجه واليدين ومسح الرأس.

وذهب البعض إلى تضعيف الأحاديث الواردة في المسح، قال الربيع بن حبيب: «والله أعلم بما يرويه مخالفونا في أحاديثهم». ونص الأكثرون من الإباضية على أنها صحيحة ولكنها نسخت، وأن الروايات المذكورة عن نحو ثمانين صحابياً سابق على نزول آية المائدة فلا مجال للتمسك بها بعدما نصت آية المائدة على غسل القدمين.

أما الروايات الذي ذكرت بعد نزول المائدة فلا تتجاوز أن تكون من الروايات الأحادية التي لا تقوى على معارضة القرآن، ولقد استقر أصحاب رسول الله ﷺ على التحرز من الروايات التي تخالف ظواهر القرآن. كما أنها معارضة بالأحاديث التي فيها وعيد شديد لمن فاته شيء من غسل الرجلين كالأعقاب وبطون الأقدام.

وذهب البعض إلى جواز المسح عليهما للضرورة، لذلك نصوا على وجوب التقيد بها موضعاً وزماناً، فلا يجوز المسح بعد زوال الضرورة.

وإن اتفق القائلون بالمسح على الحنفين أن غسل الرجلين أولى وأفضل، وهو الذي اعتمده الإباضية بناء على الأخذ بالأصح والأوثق من الأدلة ثبوتاً ودلالة.

وذهب عبد الرحمن بكلي إلى الاعتداد بهذه الأحاديث وجواز العمل بها، قال في هامش كتاب القواعد: «على أن القول بالمسح يتمشى وروح التشريع الإسلامي المبني على التيسير».

المصادر:

. الجيطالي: قواعد الإسلام، (تح. بكلي)، 1/180.

- . اطفيش القطب: الذهب الخالص، 109.
 . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 302/1.
 . بيوض إبراهيم: فتاوى، 86/1.
 . الحليلي أحمد: الفتاوى، 27/1.
 . البخاري: كتاب الوضوء، باب المسح على الخفين، 84/1، رقم 200. مسلم: كتاب الطهارة، باب المسح على الخفين، 227/1، رقم 272.

مسس

المسّ

(فقه، طهارات، نكاح)

المس والمسيس والملامسة إذا أضيف إلى النساء كان معناه الوطء. وتعلق به أحكام، منها: وجوب الاغتسال، ولزوم العدة في النكاح، ولو في حق طفلة دون السابعة، خلافا لمن لا يرى عدة على غير البالغة. وثبوت التحريم المؤبد إن كان في وطء حرام. وسائر أحكام الوطء المبسوط في كتب الفقه. أما مس الزوجة وذوات المحارم بلا حائل في معناه اللغوي، وهو غير الوطء، فلا ينقض الوضوء عند الإباضية، أما مس الأجنبية فينقضه على الراجح. ومس فرج امرأة أجنبية ممن يصح نكاحها يحرمها على الراجح، تغليظا لأمر الفروج.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 343/1.
 . الوسياني: سير، (مخ)، 123/1.
 . الشاشي عامر: الإيضاح، 148-149.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 367/1، 435/6.

المسورية البكرية

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

حلقة العلم التي تأسست في مسجد المنية عام (409هـ / 1018م) والمنسوبة إلى أبي زكرياء فصيل بن مسور وتلميذه أبي عبد الله محمد بن بكر الفرسطاني، وتمتد الشكل الأول الذي أخذه نظام العزابة في بداية ظهوره، ويبدو أن هذه التسمية كانت متداولة في عهد الدرجيني حوالي سنة 804هـ / 1401م، قبل أن تأخذ محلها تسمية حلقة أو نظام العزابة.

كما تطلق هذه التسمية في مزاب على أيام مغلقة تجمع باحثين من تخصصات مختلفة لمدرسة القرآن الكريم وفهمه تجسيدا للعمل الجماعي، وكانت أول دورة لها سنة 1416هـ / 1995م.

المصادر:

- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 1/ 132.
- . الجعبري: نظام العزابة، 34.
- . سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة حربة، 91.
- . خواجه عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 123.
- . جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 734، 803.

مضمض

المضمضة

(فقه، طهارات)

المضمضة أخذ الماء بالفم وخضخضته وبجّه تطهيراً لباطن الفم. وهو من أفعال الوضوء المسنونة سنة مؤكدة، فمن تركه متعمداً لم يصح وضوؤه ولا صلاته. ويجوز استدراكهما قبل تمام الوضوء أو عقبه عند من لا يشترط الترتيب.

واختلفوا فيمن ترك المضمضة أو الاستنشاق حتى صلى فإن كان عامدا فلا خلاف في إعادته الوضوء والصلاة. وأما إن كان ناسيا ففيه خلاف. وروي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال من تركهما ناسيا في الوضوء فلا إعادة عليه، وأما في الجنابة فعليه الإعادة.

والمضمضة والاستنشاق واجبتان في الاغتسال، ووجه كونهما فرضا أن الاغتسال مأمور به في القرآن بلا ذكر للأعضاء، فعلمنا عموم الفم والأنف؛ لأنه يصلهما الماء بلا مشقة، ولحديث ميمونة: «...ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ...»^{*}، فنصت على المضمضة والاستنشاق، والأصل الوجوب إلا ما دل الدليل على خلافه. تكون المضمضة بذلك باطن الفم والأسنان بالأصبع، إلا من كانت لثته تدمى فيجزيه الخض بالماء.

المصادر:

- . الحيطالي: قواعد الإسلام، (تح. 1982 بكلي)، 172/1-173.
- . الشماخي عامر: الإيضاح، 160/1.
- . السديكيشي: حاشية على الإيضاح، 59/1.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 113/1، 179. شامل الأصل والفرع، 199/1-200.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 29/3.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 13/1، 15.
- . * البخاري: كتاب الوضوء، باب الغسل مرة واحدة، 102/1، رقم 254.

مطر

مَطْرُ

(حضارة، مكاييل، جربة/ تونس)

بكسر الميم، وسكون الطاء وراء مضمومة.
مكايال يقدر بواحد وستين رطلا (61)، وقد استعمله أهل جربة.

مغمداس

معركة مغمداس

(حضارة، معارك، مغربي)

المعركة التي وقعت في مغمداس شرقي طرابلس، وكان فيها قتال شديد، انهزم فيها الإباضية بقيادة أبي حاتم المزوزي سنة 155هـ / 772م، حيث استشهد مع كثير من أصحابه، رغم ذلك فقد كانت هذه الواقعة انتصارا للإباضية إذ هرب الكثير منهم نحو المغرب الأوسط حيث شكلوا نواة الدولة الرستمية.

المصادر:

. أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 82.

. الدرجيني: طبقات المشايخ، 1 / 38 - 39.

. جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 1035.

مكر

مكر الله

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

المكر في اللغة هو الاحتيال والخديعة، إلا أنه في حق الله تعالى يؤول بما يليق بالعدل الإلهي، واستحالة الظلم منه، فيعني استدراج العبد بالنعمة والصحة، فلا يشكر، فيأخذه بغتة. ويعني العقوبة والجزاء للذين يلحقان العاصي من حيث لا يحتسب، كما يقول تعالى: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (سورة الأنفال: 30)، يقول عز وجل: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (سورة الأعراف: 99).

المصادر:

- . البرادي: شفاء الحائم، (مخ)، 26و.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 215.
- . القنوبي سعيد: شرح غاية المراد، 34.

ملك

وقف طيور مكة
(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

ملك

حق الملكية الفكرية
(فقه، معاملات)

ينظر: حقق / حق الملكية الفكرية

ملك

الطلاق الممّلك
(فقه، أحوال شخصية)

الطلاق الممّلك هو الطلاق الذي تملك به المرأة أمرها بلا فداء، ولا يملك الزوج مراجعتها إلا بنكاح جديد. وهو مخالف لما جاء في الكتاب والسنة من جعل أمر الطلاق بيد الرجل. قال السالمي في الجوابات: «الطلاق للرجال، بنص الكتاب والسنة وإجماع الأمة، فجعله للنساء مخالف للقاعدة المعروفة من الكتاب والسنة وإجماع الأمة».

يذهب أكثر الإباضية إلى أن المرأة إن طلقت نفسها في ذات المجلس الذي ملكت فيه أمر طلاقها وقع الطلاق، وإلا فلا؛ لأنها ليست أهلاً للتطبيق فلا تتصف به دائماً، فوجب حمله على الطلاق في نفس المجلس.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 451/7.

. السالمي نور الدين: جوابات، 158/3، 200.

ملك

الفلج الملكي

(حضارة، نظم ري، عُمان)

ينظر: فلج / الفلج الملكي

ملل

الملل الست

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هي الملل المذكورة في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِينَ وَالتَّصَارِي' وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (سورة

الحج: 17) ، فهم:

1- أهل ملة الإسلام، المنقسمين إلى: مسلم موفّ، ومسلم مجترح للسيئات.

2- اليهود.

3- النصارى.

4- الصابئون.

5- المجوس.

6- المشركون، أي عبدة الأوثان، ويدخل فيهم الملاحدة.

فحكم هذه الملل عدا ملّة الإسلام كلّها باطلة وفي ضلال، وأهلها في الآخرة من الأشقياء، وأمّا في الدنيا، فتختلف أحكامهم حسب كلّ ملّة.

ويجب المعرفة بوجود هذه الملل في العموم وبصفتها، وحكمها في الآخرة؛ أمّا الأحكام التفصيلية الفقهية فلا تجب إلاّ على من ابتلي بالتعامل مع أهل ملّة منها.

واختلف في إدراج معرفة الملل بين مسائل ما يسع جهله وما لا يسع، وقول جمهور الإباضية إنّها مما لا يسع جهله، بينما رأى الوارجلاني وأبو إسحاق اطفيش أنّها أبعد من أن يُهتَمَّ بها، ولا تدرج ضمن مسائل الاعتقاد.

وقد وقف القطب اطفيش موقفاً وسطاً، ف يرى أنّها ليست مما لا يسع جهله، ولكن ينبغي على المسلمين أن يعرفوا هذه الملل، وأفكار أهلها؛ ليتصدّوا لمواجهة غزوهم، وأفكارهم، ودعائهم.

المصادر:

- . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 25/2.
- . عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 78-85.
- . الجيظالي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى) 1/257.
- . الثميني عبد العزيز: معالم الدين، 2/129.
- . اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 395-434.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 150.
- . ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 340. أهمية معرفة الملل وحكمها عند الشيخ اطفيش، مقال في مجلة المعيار عدد 2، سنة 2000.
- . الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 260-262.

منا

مسجد المنية

(حضارة، عمران، جربة/ تونس)

بضم الميم وسكون النون وياء مفتوحة.

مسجد يقع بـ"تاجديت" بأريغ الجزائر، يرتبط بتاريخ حلقة العزّابة، لأنه الموضع الذي قرر فيه أبو عبد الله محمد بن بكر وضع أسس هذا النظام، وتروي كتب السير أن الطلبة حين كانوا يلحّون على أبي عبد الله بضرورة القعود للحلقة إذ برجلين يخرجان من مسجد "المنية"، يقول الواحد للآخر «اجعلها لله فلن تضيع» بصوت عال، فاتخذوها فالاً، ولم يجد أبو عبد الله إلاّ القبول وذلك سنة 409هـ / 1018م.

المصادر:

- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 254.
- . خواجه عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 122.
- . جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 803.

الْمَنَّ

(عقيدة، علم الكلام)

هو التفضُّل من الله تعالى بالإيجاد والإنعام، والعطاء من غير عوض. ويجب على العبد معرفة المنِّ مع أوَّل البلوغ، ذلك أن يعلم أن الله تعالى خلق الخلق، ورزق الأرزاق، منَّا منه وفضلاً - لا وجوباً وفرضاً - وإظهاراً لقدرته، وتحقيقاً لما سبق من إرادته، ولما حقَّ في الأزل من كلماته، لا لافتقاره إليهم وحاجته.

ومصطلح المنِّ مقرون عند ذكره بـ "الدلائل" في مصنفات الإباضية: المنُّ والدلائل. والإيمان بهما من الواجبات المفروضة على العبد، معنى لا لفظاً.

المصادر:

. الجنائزي: الوضع، 35.

. الجيظالي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 1/118.

. الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 1/194.

الْمَنَّ

(حضارة، مكابيل، عُمان، مغربي)

مكيال استعمله إباضية عُمان والمغرب الأوسط، وهو تسمية لما يُعرف بمُدِّ النبي ﷺ.

ولقد تباينت مذاهب تقدير مكيال المن من منطقة لأخرى ومن بلد لآخر، فمنُّ مسقط من عُمان ويعرف بالمنِّ العُماني مثقاله أربعة كيلوغرامات، ومنُّ نزوى مثقاله ثمانمائة غرام.

ويرى القطب اطفيش أن مثقال المَنُّ بأوزان الدرهم وزن مائتي درهم وسبعة وخمسين درهماً، والمَنُّ من الفضة مائتان وستون درهماً. والمشهور اليوم، مَنُّ مسقط أربعة كلغ.

المصادر:

- .الوسائي: سير، (مخ)، 16و.
- .اطفيش القطب: شرح النيل، 79/3.
- .الخليلي أحمد: الفتاوى، 10/1.
- .مزهودي: الإباضية في المغرب الأوسط، 188.
- .السيابي أحمد: (مقابلة).
- .الكندي يحيى بن أحمد: (مقابلة).
- .المفرجي علي: (مقابلة).

مني

المني

(فقه، طهارات)

المني ماء غليظ أبيض له رائحة الطلع. إن خرج المني عن انتشار واضطراب ولذة فهو النطفة الحية، وإلا فهو النطفة الميتة. والأول يوجب الغسل وينقض الطهارة بلا خلاف، واختلفوا فيمن أنزل بلا لذة ولا اضطراب، فذهب أبو علي إلى أنه يجب عليه الاغتسال، وقال أبو الحواري لا يجب. وسبب الاختلاف هل اسم الجنب يتحقق على من أمني على غير الصفة المعتادة أم لا؟ من فروع هذه المسألة إذا خرج المني من المحامع بعد أن اغتسل قيل يعيد الاغتسال دون الصلاة، وقيل لا يعيد.

والمني نجس العين عند البعض. وعند الأغلب هو متنجس لخروجه من مجرى النجاسة، وعليه فمن أمني أربع مرات كانت الرابعة طاهرة لكون الثلاث غسلاً للمجرى.

ومن أجنب وهو صائم فعليه المسارعة إلى الاغتسال، لأن الصوم لا يصح مع الجنابة عند الإباضية.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 323/1.
- . الجنائني: كتاب الصوم، 50.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 446/1.
- . السالمي نور الدين: جوابات، 104/1. معارج الآمال، 308/2-310.

المهدي

المهدي المنتظر

(عقيدة، علم الكلام)

لم يذكر الإباضية شيئاً عن المهدي المنتظر، ويكاد ينفرد الوارجلاني بقوله: إن الأخبار عنه تكاد تكون ضرورية، وأنه سيأتي ويملا الأرض قسطاً وعدلاً، بعدما ملئت جوراً، وتابعه القطب، فذكر هذا في موضع واحد من مؤلفاته. ومهما يكن من أمر، فإن فكرة المهدي المنتظر ظاهرة البطلان، لعدم توفر الدليل الصحيح بشأنها.

المصادر:

- . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 27/2، 34.
- . اطفيش القطب: شرح لامية ابن النصر، 521/2.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 52/1.
- . وبنين مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 166-167.

موت

إحياء الموات

(فقه، معاملات)

ينظر: حيي / إحياء الموات

سنن الأموات

(فقه، جنازات)

ينظر: سنن / سنن الأموات

الميتة

(فقه، طهارات)

الميتة هي كل حيوان بري ذي نفس سائلة زالت روحه بغير تذكية شرعية. الميتة بهذا التعريف نجسة العين لحرمة عينها، لأن كل حرام لعينه نجس. أما ميتة الحيوان البحري فطاهرة، سواء مات باصطياد، أو وجد ميتا على الماء، أو أسفل الماء، أو في طرف البحر في البر، كما يدل عليه إطلاق حديث: «هُوَ الطَّهْرُ مَأْوُهُ، وَالْحِلُّ مَيْتَتُهُ»*، وكما يدل عليه الحديث المتفق عليه عن جابر بن عبد الله: أن بعض الصحابة رضي الله عنهم لما وجدوا حوتا في ساحل البحر وأكلوا منه أقرهم الرسول ﷺ وأرسلوا إليه منه فأكل**. فدل على أنه حلال ولو وجد ميتا، وعلى أنه حل لهم بدون اضطرارهم إليه؛ لأنه ﷺ أكل منه بلا ضرورة.

وكذلك ميتة كل ما لا دم فيه كالحشرات والعناكب.

لا يجوز بيع الميتة ولا رهنها. ويجوز بيع شعرها ووبرها وصوفها وجلدها إذا دُبِغ، شرط إعلام البائع للمشتري بأنها من الميتة. لكن إذا قطع الوبر والصوف والشعر من حيث لا تصلهن رطوبة الميتة لم يلزمه إخبار بأن ذلك من ميتة. وإنما جعلت لجلد الميتة وما يتصل به قيمة، لأنه متنجس يقبل التطهير، لا نجس بذاته كالميتة نفسها.

ولا يجوز الانتفاع بدهن الميتة للاستصباح ولا لغیره لحديث جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول عام الفتح وهو بمكة: «إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَزِيرِ وَالْأَصْنَامِ، فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهُ يُطْلَى بِهَا السُّنَنُ وَيُدْنَى بِهَا الْجُلُودُ وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ، فَقَالَ: لَا هُوَ حَرَامٌ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ: قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا أَجْمَلُوهَا ثُمَّ بَاعُوه فَأَكَلُوا نَعْتَهُ» ***.

يجوز الأكل من الميتة للمضطر لكن لا يتزود من الميتة قبل الاضطرار إليه، ولا بعده، وبعد التنحية.

أما من اضطر بالجوع فوجد ميتة ومالا لغيره؛ فذكر يوسف بن خلفون عن علماء المغرب أنه يأكل من الميتة، أما أهل عمان فيرون أنه يأكل من مال الغير قدر ما ينحو به ولا ضمان عليه. ورجع القطب اطفيش أنه ينقذ نفسه بمال الغير ويضمنه.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 321/1، 322.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 418/1، 427/4؛ 18-19، 32؛ 278/10؛ 20/11؛ 743/12؛ 134/14؛ 247/16.

*. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الطهارة، باب [24] فِي أَحْكَامِ الْمَيِّاتِ، 44/1، رقم 161. الترمذي: كتاب الطهارة عن رسول الله، باب ما جاء في ماء البحر أنه طهور، 101/1، رقم 69.

**. مسلم: كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، باب إباحة ميتات البحر، 1535/3، رقم 1935.

***. مسلم: كتاب المساقاة، باب تحريم بيع الخمر والميتة والخزير والأصنام، 1207/3، رقم 1581.

موت

النفطة الميتة

(لفقه، طهارات)

ينظر: مي / المني

موت

وقف مغاسل الموتى
(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

مودي

المودي

(حضارة، مكاييل، نفوسة/ ليبيا)

مكيال يُستخدم في منطقة نفوسة بليبيا، وقد ورد في كتب السير أن أهل لالوت كانوا يستعملونه إلا أنهم لم يحددوا مقداره.

المصادر:

. البغطوري مقرين: سيرة أهل نفوسة، (مخ)، 9، 133.

مول

طريق الأموال

(حضارة، عمران، زراعة، عُمان)

ينظر: طرق / طريق الأموال

مول

المال

(حضارة، زراعة، عُمان)

أرض غرست نخلاً أو شجرًا، ويكثر استعمال هذا المصطلح عند أهل الداخل، ويرد بكثرة في عقود القضاء والوثائق العُمانية، وكثيرا ما أطلق على النخيل في العرف العماني حتى اليوم.

المصادر:

. السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 1 / 123 - 125.

. البوسعيدي سيد سعيد: (مقابلة).

ميه

الماء المطلق

(فقه، طهارات)

ينظر: طلق / الماء المطلق

الماء المطلق

حرف النون

نبا

التفضيل بين الأنبياء والملائكة

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: فضل / التفضيل بين الأنبياء والملائكة.

نبا

النبيُّ

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

الإيمان بالأنبياء والرسول ركن من أركان الإيمان.

والنبيُّ (بلا همز) مشتق من نبا ينبو نبوة، إذا ارتفع. فالتبي رفيع القدر.

والنبيء (بالحمزة) من الإنباء، وهو الإخبار، فهو منبأ من الله أي محبَّر، ومنبئ عنه أي مخبر.

وفي الاصطلاح هو بشر، أوحى الله تعالى إليه بشرع ولم يأمره بالتبليغ، بينما الرسول من أُمِر بالتبليغ على المختار من الأقوال.

واختار السالمي: أنه إنسان ذكر وحرٌ وسليم من منفر طبعاً، أوحى إليه بشرع يعمل به، وإن لم يؤمر بتبليغه.

والنبوة والرسالة اضطراريّتان حالتان من قبل الله تعالى في الأنبياء والرسول، فهما اصطفاء وهبة من الله تعالى ونعمة، لقوله: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ (سورة الحج: 75)، وقوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ (سورة إبراهيم: 11)، وليستا اكتساباً، ولا للعباد فيها اختيار.

ويرى السالمي والقطب أن في النبوة اكتساباً، بمعنى تحمّل النبي للتبليغ، واجتهاده في ذلك، وتهذيب نفسه لها.
والنبوة لا تتفاوت من نبي لآخر، فإن التفضيل ليس في ذات النبوة، بل لحكمة يعلمها الله تعالى.

المصادر:

- الجيطالي: شرح النونية، (مخ)، 34/1 و.
- الشميني عبد العزيز: تعاليم الموحين، (مخ)، 15-16.
- السعدي جميل: قاموس الشريعة، 317/6.
- اطفيش القطب: شرح النيل، 61/16. شرح نونية المديح (مخ)، 89ظ. الذهب الخالص، 20. شرح الدعائم الموسع، (مخ)، 6ظ.
- السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 20، 321. طلعة الشمس، 11-10/1.
- وينن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 220، 221، 224.
- الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 194.
- باباوا عمر خضير: الجيطالي وآراؤه الكلامية، 163-168.
- * أحمد: أوّل مسند المدّتين، حديث رجل، 66/4، رقم 1687.

نبذ

المنابذة

(فقه، بيع)

المنابذة بيع يطرح فيه كل من المتبايعين سلعته للآخر بلا تعيين قيمة للسلعتين.
وهو بيع من بيع الجاهلية هي عنه النبي ﷺ، فحكمه الحرمة والبطالان، لأنه بيع قام على غير رضا وفيه غرر وأكل لأموال الناس بالباطل.
وسواء قال كل منهما انبذ لي وانبذ لك، أو لم يقل فهو بيع منابذة. ولو عين أحدهما القيمة ونبذ الآخر دخلاً في معنى النهي. وليس عدم النظر شرطاً في تسمية المنابذة.

وتكون المنابذة بين سلعة ولئن، كما تكون بين ثمينين، وإنما خصص التعريف السلعة بالذكر لأن الغالب وقوع ذلك فيها.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 325/2.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 99/8.

. لحديث أنس أبي سعيد رضي الله عنه «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْمُنَابَذَةِ، وَهِيَ طَرْحُ الرَّجُلِ ثَوْبَهُ بِالْبَيْعِ إِلَى الرَّجُلِ قَبْلَ أَنْ يُقْلَبَهُ أَوْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ. وَنَهَى عَنِ الْمَلَامَسَةِ، وَالْمَلَامَسَةُ لَمْسُ الثَّوْبِ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ». البخاري: باب بيع الملامسة، 754/2، رقم 2037.

فبذ

المنبوذ

(فقه، أحوال شخصية)

لغة: هو المطروح.

اصطلاحاً: هو الصبي الذي يوجد متروكاً ولا يُعرف نسبه وقد يكون لقيطاً. إن وجد في دار الإسلام حكم بإسلامه وحرية، وكان على المسلمين أخذه والقيام به، وهو فرض يلزمهم على الكفاية. فإن لم يستطع من وجده الإنفاق عليه أنفق عليه الإمام من بيت المال.

أما ميراثه إن لم يترك وارثاً فاختلفوا فيه هل يرجع إلى بيت المال، أم يرثه الذي أنفق عليه.

كما اختلفوا في جواز أن يرجع عليه من رباه إذا بلغ بمثل ما أنفق. وإن ادعى رجل أنه أباه صدّق في دعواه لأنه أقر للمنبوذ حقاً على نفسه، إلا إن تبين كذبه بقرينة.

إذا وجد منبوذ في مصر استُحسن عدم زواجه من ذلك المصر خوفاً أن يقع بمن يحرم عليه.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 446/2، 447.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 50/6.

نبذ

النبذ

(فقه، أشربة)

النبذ هو التمر أو الزبيب أو العسل ينبذ في الماء.
إذا اشتدَّ النبذ وغلى صار مسكرا وحرُم.

نقل ابن بركة عن الإباضية، وبخاصة عن العمانيين جواز شرب النبذ المتخذ في الأدم ما لم يشتد، واتفاقهم على تحريم سائر الأنبذة المتخذة في الأواني من الجرار ونقر النخل ونقر القرع وما جرى هذا المجرى، لما ورد من النهي عنها في السنة*. ورجح ابن بركة القول بالنهي عن النبذ عموما تنزيها واحتياطاً، وذهب إلى حرمة بيعه.

أجاز البعض الوضوء والاعتسال بالنبذ إن لم يوجد غيره، وهو مروي عن ابن عباس، ورده ابن بركة بقوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ (سورة المائدة: 6)، وقال القطب اطفيش: «وهو الصحيح».

المصادر:

- . أبو غانم الخراساني: المدونة، 345.
. ابن بركة: الجامع، 543/2-546.
. البرادي: الجواهر المنتقاة، 170.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 490/1، 564/14.
. * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الأشربة من الخمر والنبذ، باب [40] في الأشربة من الخمر والنبذ، 167/2، رقم 631. ابن حبان: باب ذكر وصف الأنبذة التي يحل شربها لمن أرادها، 204/12.

حريم منيع الفلج (حضارة، نظم ري، عُمان)

ينظر: حرم / حريم منيع الفلج

نبهان

النباهنة

(حضارة، أسر حاكمة، عُمان)

أسرة إباضية حاكمة في عُمان، وأول ملوك دولة بني نبهان أبو عبد الله محمد بن عمر بن نبهان، وقد استنكف المؤرخون العُمانيون عن ذكر تاريخها نظرا لطابعها الاستبدادي الجائر، ويُقسم السالمي حكم النباهنة إلى النباهنة الأوائل والنباهنة المتأخرين.

يتفق المؤرخون على أن حكم بني نبهان استمر خمسة قرون تقريبا (549-1034هـ / 1154-1624م)، عُرفت القرون الأربعة الأولى بفترة النباهنة الأوائل، وقد انتهت بحكم سليمان بن سليمان بن مظفر النبهاني، وعُرفت الفترة الثانية بفترة النباهنة المتأخرين، التي امتدت من عام (906-1034هـ / 1500-1624م)، حيث انتهت مع قيام دولة اليعاربة وظهور الإمام ناصر بن مرشد سنة 1034هـ / 1624م.

يُعد عصر النباهنة من أكثر فترات التاريخ العُماني غموضا، بسبب قلة المصادر التي تناولت هذه الفترة، لكن ما وصل إلينا من معلومات يعطي انطباعا بأن عصرهم كان عصر تنافس وصراعات داخلية.

المصادر:

. السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 1 / 352-354، 388-401.

- . السبائي سالم: عمان عبر التاريخ، 3/ 93-103، 107، 141.
. الصبّاغ عبد الكريم: عُمان وعُمانيّون، 183.
. الخروصي سليمان: ملامح، 135-136.
. ناصر بوحجّام محمّد: أسئلة حول حكم النباهنة في عُمان، (مقال).

نجا

غرفة المناجاة

(حضارة، عمران، عُمان)

جناح داخل الحصون العُمانية خاص بالحاكم، لا يدخله عامة الناس، ويخصّص للجلسات التي تكتسي طابع السرية والأهمية القصوى.

المصادر:

Benkari Naïma: L'influence de l'Ibadisme, 20.

نجا

النجوية

(حضارة، فرق، مغربي)

فرقة النكار المنشقة عن الإباضية الوهبية، وهم أتباع يزيد بن فندين. وقد سموا بنجوية اشتقاقاً من كلمة نجوى أي المؤامرة السرية التي عرفت عنهم عند مناقشة مسألة الإمامة بعد وفاة الإمام عبد الرحمن بن رستم.

المصادر:

- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 95.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 14 / 274.
. النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 202.
. جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 609.

النجس

(فقه، طهارات)

النجس كل عين حرم تناولها على الإطلاق في حالة الاختيار مع إمكانه لا لحُرْمَتِها أو استقذارها أو ضررها بيدن أو عقل.

والنجاسة شيء غير معقول المعنى، قال الإمام السالمي: «إن أمر النجاسات حكم خفي لا يطلع عليه إلا الشارع؛ فلذا لم يصح لنا أن نحكم بنجاسة شيء ولا بطهارته إلا ما جاء من قبل الشارع فيه بيان لذلك».

ما كان نجسا لعينه لا تزول نجاسته ما دامت عينه باقية كالدم والعذرة والبول ونحو ذلك، أما ما كان نجسا بحلول نجاسة فيه، فزوال ما صار به متنجسا يرفع اسم التنجس عنه.

يرى الإباضية نجاسة المني والمذي والوذي وأبوال الحيوانات البرية جميعها. ينتقض الوضوء بملامسة النجس الرطب سواء كان عن عمد أو غير عمد، لأمر النبي ﷺ من أصابه قيء أو رعاف بإعادة الوضوء*.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 409/1.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 417/1، 447.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 125/2؛ 312/3، 324.

*. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الطهارة، باب [17] ما يجب منه الوضوء، 34/1، رقم 113. الترمذي: كتاب الطهارة عن رسول الله، باب ما جاء في الوضوء من القيء والرعاف، 142/1، رقم 87.

نجش

النجش

(فقه، بيع)

النجش أن يزيد الإنسان في سلعة غيره عند البيع وهو لا يريد شراءها

ولكن ليراه المشتري فيزيد في الثمن.

والناجش في البيع هو الذي يثير الرغبة في المبيع ويخدع المشتري دون أن يقصد الشراء، سواء أعطى أكثر من قيمة المبيع أو مثلها أو أقل ليبي عليه غيره.

وأما إذا أراد الشراء فأعطى ثمنا يعجز به غيره فحائز.

ولو رأى رجل سلعة تباع بدون قيمتها فزاد فيها لتنتهي إلى قيمتها فهو ناجش ولو أراد النصيحة؛ لأنه ليس من النصيحة إيهام إرادة الشراء وإيقاع المشتري في الضرر.

وإن تواطأ صاحب السلعة مع غيره على ذلك اشتركا في العصيان، وكذا إن علم صاحبها بذلك ورضي ولو بلا مواطأة.

وقد يختص البائع بالنجش كأن يخبر بأنه اشترى سلعته بأكثر مما اشترأها.

واستحسن ابن بركة والشماخي والقطب اطفيش أن يكون للمشتري الخيار إذا لم يعلم بذلك عند الشراء، وكان الفعل عن مواطأة بين الناجش وصاحب السلعة.

والمختار عند الإباضية لزوم البيع مطلقاً، وهو ما رجحه الثميني سواء علم المشتري أم لم يعلم، والناجش والراضي آثمان، وعليهما التنصل من التباعة برد ما زاد في الثمن بسبب النجش. وجاء في الديوان الترخيص بعدم رد الزيادة، ويكفي الناجش أن يتوب إلى الله تعالى.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 325/2.

. الشماخي عامر: الإيضاح، 98/3.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 183/8.

الاستنجاء

(فقه، طهارات)

الاستنجاء هو طلب طهارة السيلين.

الاستنجاء فرض لازم على من فرضت عليه الصلاة ما لم يكن مانع من ذلك. لا يجزئ الماء بدون حجارة أو ما شابهها عند مغاربة الإباضية إلا إذا عدمت، وهو اختيار أحمد الخليلي من المشاركة. وأجازه غير الإباضية وكثير من إباضية المشرق. وقال السالمي: «الجمع بينهما مستحب بل مندوب إليه... ومن اقتصر على الاستنجاء بالماء دون الأحجار كان مؤديا للغرض، وتاركا للفضل».

وتستعمل الأحجار لتخفيف عين النجاسة عن الموضع، ثم تُتبع بالماء للإنقاء التام وإزالة أي أثر.

ومناطق الحكم زوال عين النجاسة حتى لا يبقى لها أثر من لون أو رائحة. وحث الاستنجاء اطمئنان القلب بزوال كل النجاسة. يجوز الاستنجاء بالماء المضاف لأن العلة زوال النجاسة ولا تكفي الحجارة وحدها لو وجد الماء، بل لابد معها من الاستنجاء بالماء.

المصادر:

- 1. ابن بركة: الجامع، 290/1، 291.
- 2. أبو العباس أحمد: كتاب أبي مسألة، 35.
- 3. الشماخي عامر: الإيضاح، 29/1-33.
- 4. أطفيش القطب: شرح النيل، 85/1؛ 95/1. الذهب الخالص، 102، 103.
- 5. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 75/2-86.
- 6. الخليلي أحمد: الفتاوى، 10/1.

الفرقة الناجية (عقيدة، علم الكلام، حديث)

ينظر: فرق / الفرقة الناجية.

نحل

أهل النحلة (حضارة، فرق، مغربي)

الذين التزموا مبادئ الإباضية، واستمروا عليها بعد إمامة الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم لأن لفظ الإباضية يشمل أصناف الإباضية الوهية وغير الوهية، بحيث إذا قيل: الإباضية الوهية خرج غير الوهية. وإذا قيل: أهل الدعوة وأهل النحلة خرج النكار. فأهل النحلة هم الإباضية الوهية.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 14/745.

. جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 609.

نخل

أهل النخيلة (حضارة، فرق)

النخيلة بادية قرب الكوفة على طريق الشام، وفيها نزل بقايا أهل النهروان فنسبوا إليها، وكان قائدا أهل النخيلة فروة بن نوفل الأشجعي، ووداع بسن

حوثرة الأسدي، اللذين استشهدا ومن معهما بالنخيلة بعد أن قاتلوا بها أصحاب معاوية، وأصحاب الحسن بن علي.

المصادر:

. علماء عمان: السير والجوابات، 2/ 314.

. البرادي: الجواهر المنتقا، 146.

. النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 54 - 59.

نخل

النخلة الحوضية

(حضارة، زراعة، عُمان)

النخلة التي لها مسقى، وبهذا فهي تقابل النخلة العاضدية التي ليس لها إجابة أي مسقى.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنف، 107/17، 120.

نخل

النخلة العاضدية

(حضارة، زراعة، عمان)

ينظر: عضد / العاضدية

نذب

المندوب

(أصول الفقه)

المندوب هو ما طلب فعله طلبا غير جازم.

وحدّ المندوب ما كان في فعله ثواب وليس في تركه عقاب، ويقابله المكروه كراهة تنزيه.

وينقسم المندوب إلى سنة ونفل، فأما السنة فما واطب عليه الرسول ﷺ، وأما النفل فما لم يواظب عليه من الطاعات، وهو ما يسمى أيضا تطوعا ومستحبا. وقد يعاقب تارك المندوب إذا كان تركه هأونا بالدين.

واختلف الإباضية في كون المندوب مأمورا به، فذهب جمهورهم إلى أنه مأمور به، وذهب عمرو بن فتح والوارجلاني إلى أنه غير مأمور به. ولا يعدو الخلاف أن يكون لفظيا؛ فالأولون يرون أن الأمر قسمان: أمر إيجاب وأمر استحباب، والمندوب طاعة، والطاعة فعل الأوامر. ويرى الآخرون أن كل أمر هو للوجوب، وأن النذب ما أسقط فيه العقاب على الترك فلا يقال فيه أمر.

وذهب الإباضية إلى أن المندوب إذا التبس بالواجب صار واجبا كالندب إلى إطالة القراءة في الصلاة، ورجح الوارجلاني أنه ليس بواجب لأن تاركه لا يلحقه الإثم ولا العقاب.

وقد ينقلب المندوب واجبا كلزوم التطوع لمن بدأه، إذ يرى الإباضية وجوب البدل على من تطوع بصيام أو أحرم بحج نافلة ثم نقضه لعارض. ويصير الواجب مندوبا إذا صرفته قرينة.

المصادر:

- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 30/1.
- . البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 1/1 ق181 ظ.
- . التلاتي داود: شرح مقدمة التوحيد، 92.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 467.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 104/1.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 218/2-219. مشارق أنوار العقول، 49.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 602-605.

نذر

(فقه، نذور)

النذر هو أن يلتزم المكلف قربة غير واجبة عليه شرعا. النذر غير مستحب، لكن الوفاء واجب على من نذر طاعة، وأما من نذر بفعل معصية فلا يجوز له فعلها، وعليه التوبة، واختلفوا في وجوب الكفارة عليه، ورجح ابن بركة عدم وجوبها. أما كفارة النذر فقد اختلف فيها هل هي صيام عشرة أيام أو إطعام مثلها أو صوم ثلاثة أيام أو هي ككفارة اليمين أو كالكفارة المغلظة.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 102/2، 108.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 409/4.

. أوبكه أحمد: الوصية وأحكامها، 40.

نزع

النزع

(فقه، معاملات)

النزع هو المال الذي يأخذه الوالد من أولاده عند الحاجة. اختلفوا في النزع، فأجازوه بعضهم مطلقا سواء كان الأب محتاجا أم غير محتاج؛ لقوله ﷺ: «أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ»*. وقيد بعضهم، منهم القطب اطفيش، الجواز بالحاجة والضرورة، فقالوا يجوز للوالد النزع من مال ولده البالغ ذكرا كان أم أنثى إن احتاج لنفقة نفسه، أو لكل حاجة لا يستغني عنها، أو نفقة نسائه أو أطفاله الذين هم بلا

مال، أو لقضاء حقٍّ واجب عليه لله تعالى أو لمخلوق. وذكروا لصحة النزع شروطاً منها:

أن لا يكون النزع إلا بعدالة على قدر إرثهم منه؛ بأن ينزع من الذكر مثل ما ينزع من الآخر، ومن الأنثى نصف ما ينزع منه.

ولا بد عند النزع من إشهاد أمينين أو أمين وأمينتين وإخبارهما باحتياجه إلى مال ولده، بأن يقول: "أشهد أنني محتاج إلى مال ولدي وأني قد نزعته منه كذا". وإن ريب لم يشهد له، ولم يعامل فيه، ولم يقبل تصرفه فيه.

والنزع غير قوي فهو كالرخصة للضرورة، فلا يقدم على عقده قبل الاضطرار إليه، كما لا يقدم على الذي رخص فيه للضرورة حتى تحصل الضرورة فعلاً. كما لا يصحّ النزع حتى يدخل المال ملك الولد أو الوارث.

ولا يجوز لأب نزع إن كان له دين حال أو مؤجل إلا إن يئس من تحصيل ما له من دين كأن أفلس مدينه أو جحده ولا بيان، أو مات معدماً أو غاب ولا يوصل إليه.

وذهب آخرون منهم ابن بركة إلى عدم جواز النزع، وقالوا إن الحديث: «أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَيِّكَ» لا يوجب تملك المال، وإنما لبيان عظيم حق الوالد على الولد، أي لو لم يكن أبوك لم تكن أنت ولا مالك أيها الابن، ولو كان مال الابن ملكاً لأبيه لم يكن للحاكم أن يفرض للأب على ولده النفقة إن كان فقيراً، لأن الحاكم لا يفرض لأحد النفقة في مال يملكه.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 385/2، 466.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 116/14، 118، 134، 148.

. * ابن ماجه: باب ما للرجل من مال ولده، 768/2، رقم 2291. ابن حبان: باب حق

الوالدين 142/2، رقم 410.

نزع القول

(عقيدة، علم الكلام، حديث، أصول الفقه، فقه)

ينظر: علم / الرجوع عن العلم

نزع الوطن

(فقه، صلاة)

نزع الوطن هو أن ينوي الرجل العدول عن وطن كان يصلي فيه التمام، فيصبح فيه بمنزلة المسافر ويصلي فيه قصراً.

يجوز نزع الوطن لمن أراد الانتقال من ذلك الوطن إلى غيره، ويكون النزع بعد الخروج منه إلى مسافة القصر.

ولا ينزع الرجل وطناً حتى يتخذ لنفسه وطناً آخر، إلا إن كان له من قبلُ وطنٌ غيره.

إذا نزع الرجل وطنه فإنه يصلي التمام إلى أن يخرج من الأميال؛ لأن نية النزع لا توجب القصر حتى يكون معها مجاوزة الفرسخين.

ويذهب علي بن يحيى معمر إلى منع اتخاذ الوطن ونزعه إلا إذا تعينت الضرورة الملحة، لذلك فهو يقول: «لا أميل إلى جواز تعدد الأوطان، ولا أفتي به إلا مضطراً أو مقلداً».

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 635/1-636.

. معمر علي يحيى: أحكام السفر في الإسلام، 60.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 165/1.

التنزيل

(فقه، وصايا)

التنزيل أن يوصي الرجل بأن يُنزل حفيده مكان ابنه المتوفى، منزلة أبناء صلبه الذين هم أعمامه في الميراث. فيأخذ من التركة مثل حظّ أبيه في الميراث. وإن كانوا إخوة قسم بينهم. ويسمى الوصية بمثل النصيب.

ويعتبر التنزيل وصية؛ حكمها حكم سائر الوصايا؛ تثبت وتصحّ إذا وسعها الثلث، وتخاصص إن لم يسعها الثلث. ولا يجوز مطلقاً أن تعتبر ميراثاً؛ فلا حقّ في الميراث في كتاب الله لابن الابن مع وجود ابن الصلب، وإنما هي وصية بمثل نصيب الأب المتوفى.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 386/15.

. بيوض إبراهيم: فتاوى، 495/2.

حريم القرى والمنازل

(حضارة، عمران)

ينظر: حرم / حريم القرى والمنازل

طريق المنازل

(حضارة، عمران، عُمان)

ينظر: طرق / طريق المنازل

لا منزلة بين المنزلتين

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

لا منزلة بين المنزلتين، يراد بها: لا منزلة بين الإيمان والكفر. فمن خرج من الإيمان دخل في الكفر لا محالة، ومن خرج من الكفر دخل في الإيمان لا محالة، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ (سورة التغابن: 2).

ويعتقد الإباضية أن الكفر بنوعيه: نفاق وشرك يخلد صاحبه في النار إن لم يتب، فالتاس في الآخرة فريقان: إما سعيد إلى الجنة أبداً، وإما شقي إلى النار أبداً، ولا توجد منزلة ثالثة يومئذ، لقوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ (سورة هود: 105).

فقد نفى الإباضية وجود منزلة بين الإيمان والكفر باعتبار المآل الأخروي ومصير الإنسان (الجنة أو النار)، وأجازوها باعتبار التعامل الدنيوي فقالوا بمنزلة النفاق بين الإيمان والشرك.

المصادر:

- . تبغورين: أصول الدين، (الملحق)، 384.
- . المصعبي يوسف: حاشية على متن الديانات، (إمام حاشية السديوكشي)، 40.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 395-397.
- . معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 365-370.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 198.
- . جهلان عدون: الفكر السياسي عند الإباضية، 63-64.
- . ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 164.
- . الشيهاني حمو: دراسة وتحقيق حاشية المصعبي، 80-83.

المنزلة بين المنزلتين

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هي منزلة النفاق بين منزلتي الإيمان والشرك. وتختص بالمسلم المرتكب للكبائر، المضيق للفرائض فلا يكون مؤمناً موفياً ولا مشركاً، بل موحّداً، تنطبق عليه أحكام الموحّدين، ويسمى أيضاً منافقاً نفاق عمل.

استند الإباضية في الأخذ بمصطلح المنزلة بين المنزلتين إلى مدلول الآية الكريمة التي صنفت الناس إلى ثلاث منازل، في قوله تعالى: ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (سورة الأحزاب: 73).

فأصحاب هذه المنزلة هم في الدنيا أحكام الموحّدين من حفظ أموالهم وأنفسهم وأعراضهم، وجواز المناكحة، والميراث، والمدافنة، إلا الولاية فهي خاصة بالمؤمن.

ويتفق الإباضية مع المعتزلة في استعمال مصطلح المنزلة بين المنزلتين إلا أنهم اختلفوا في مدلوله؛ فالمعتزلة يعنون به وجود منزلة، هي الفسق، بين منزلتي الإيمان، والكفر الذي يقصرونه على الشرك. وأمّا الإباضية فيقصدون به وجود منزلة النفاق، بين منزلتي الإيمان والشرك.

ويلاحظ أن الإباضية استخدموا هذا المصطلح لتمييز موقفهم من تسمية مرتكب الكبيرة، عن الخوارج الذين حكموا عليهم بالشرك. وعن المذاهب الأخرى التي تعتبره مؤمناً.

المصادر:

. علماء عمان: السير والجوابات، 60/2-61.

. تبغورين: أصول الدين، (الملحق)، 381.

- . الإزكوي: كشف الغمّة، 167.
- . المصعبي يوسف: حاشية على متن الديانات، (إتمام حاشية السديوكشي)، 38.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 333.
- . قاسم الشماخي: شرح اللؤلؤة، 89-90.
- . معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 361.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 178.
- . ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 314.
- . ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 164.
- . السعدي مهنا: الشيخ عمرو، 306.
- . الشهباني حمو: دراسة وتحقيق حاشية المصعبي، 75-80.

نزل

النزول

(عقيدة، علم الكلام، حديث)

نزول الله تعالى الوارد في بعض النصوص الحديثية، مثل قوله ﷺ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ...»^{*}، يُحْمَلُ عَلَى نَزُولِ بَعْضِ مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ بِالرَّحْمَةِ أَوْ الْعَذَابِ، وَلَا يَحْمَلُ عَلَى مَعْنَى الْإِنْتِقَالِ وَالْحَرَكَةِ، تَعَالَى رَبُّ الْعَالَمِينَ عَنْهَا وَعَنْ كُلِّ نَقْصٍ.

المصادر:

- . الجيظالي: شرح التوبة، (مخ)، 64/1 ظ.
- . الشميني عبد العزيز: النور، 74.
- . البشري: مكنون الخزان، 170/1.
- . * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [26] فِي قَوْلِهِ: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، 236/4، رقم 868. البخاري: كِتَابُ الْجُمُعَةِ، بَابُ الدَّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ، 384/1، رقم 1094.

النزول

(فقه، طهارات)

النزول عند إباضية المغرب هو نقصان عدد أيام حيض المرأة عن وقتها المعتاد، بناء على قولهم بثبوت الأوقات في الحيض. ويكون الانتقال في النزول بممرتين على خلاف الطلوع الذي يكون فيه بثلاث مرات.

فإذا كان وقت امرأة في الحيض ستة أيام ثم رأت الطهر في اليوم الخامس، وفي المرة الثانية تكرر ظهور الطهر كمثلي المرة الأولى في اليوم الخامس، فإنها تأخذ الخمسة وقتاً لحيضها، وترك الستة.

قال الشماخي: « وإنما فرقت بين الطلوع والنزول؛ لأن الطلوع زيادة الحيض... والنزول بخلافه، لأنها لا تترك عبادة متيقنة في النزول، ولذلك قلنا إنها تنزل بممرتين، وهو أقل الجمع عند بعضهم».

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 233/1، 236.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 315/1. شامل الأصل والفرع، 237/1.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 50/4 فما بعد.

. بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 357/1.

نزول عيسى عليه السلام

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

وردت أحاديث كثيرة تدل على أن نزول عيسى عليه السلام إحدى علامات الساعة، منها حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال: «أُرَانِي اللَّيْلَةَ عِنْدَ

الْكَعْبَةِ، فَرَأَيْتُ رَجُلًا آدَمَ كَأَحْسَنَ مَا يُرَى مِنْ أَذْمِ الرِّجَالِ، لَهُ لَمَّةٌ كَأَحْسَنَ مَا يُرَى مِنَ اللَّمَمِ، قَدْ رَجَّلَهَا وَهِيَ تَقْطُرُ مَاءً، مُتَّكِنًا عَلَى عَوَاتِقِ رَجُلَيْنِ، يَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ، فَسَأَلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقِيلَ لِي: الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ*، ولكن مع ذلك اختلف الإباضية بين إثباته ونفيه، حسب ما يأتي:

1- يذهب هود بن محكم و عمرو بن جُمَيْع والقُطْب اطفيش إلى إثبات نزوله كعلامة من علامات الساعة، بدليل قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ﴾ (سورة الزخرف: 61)، على قراءة: (وإنه لعلم للساعة) أي علامة لها، فقالوا بنزول عيسى عليه السلام آخر الزمان، ليقُتل الدجال، ويملا الأرض عدلاً بعد أن ملكت جوراً.

2- يرى السالمي في شرحه على الجامع الصحيح أن الإباضية لا يثبتون نزول عيسى عليه السلام ولا يردونه، ويقول في المعارج: «اعلم أن نبينا عليه السلام لا نبي بعده، فما رواه قومنا من نزول عيسى عليه السلام لم يصح عند أصحابنا رحمهم الله تعالى».

والمسألة من الظنيات التي يسع جهلها.

المصادر:

- . اطفيش القطب: حاشية السؤالات (مخ)، 17 ط، 118 ط. تيسر، 13/ 114.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 1/ 52. شرح الجامع الصحيح، 1/ 92.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 1/ 67، 68.
- . وينن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 165-166.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 328، 329.
- *. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [8] في الرؤيا، 20/ 1، رقم 54. البخاري: كتاب اللباس، باب الجعد، 2211/ 5، رقم 5562.

نزل

النوازل

(حضارة، فقه)

النازلة، وتجمع على نوازل.

هي: ما طرأ على الناس من المستحدثات مما لم يكن في الكتاب ولا في السنة ولا في آثار المسلمين؛ فيضطرُّ العلماء إلى الاجتهاد وإيجاد الحكم الشرعيِّ المناسب لمقاصد الشريعة العامة، وأهدافها الكلِّية.

ولقد تميَّز الإباضية بالظهور المبكر لكتب مستقلة في النوازل، مثل: «نوازل نفوسة في أحكامهم ومسائلهم في الحلال والحرام»، الذي لا يزال مخطوطاً، وهو كتاب يتضمَّن أجوبة على أسئلة أرسلها أهل نفوسة في القسرن الثاني والثالث المجرَّين إلى عدَّة مشايخ، كالإمامين الرستميين عبد الوهاب بن عبد الرحمن، وابنه أفلح (حكما 177 - 258هـ/793 - 871م)، واللذين لهما أيضاً أجوبة مستقلة في نوازل عصرهم، تقع في سبعة أجزاء.

المصادر:

. عبد الوهَّاب وأفلح: جوابات الإمامين عبد الوهَّاب وأفلح (مخ)، كله.

. عبد الوهَّاب وأفلح: مسائل نفوسة، (تح. طلاي)، كله.

. المشايخ: نوازل نفوسة في أحكامهم ومسائلهم في الحلال والحرام (مخ)، كله.

. ابن الصغير: أخبار الأئمة الرستميين، 39.

. اطفيش القطب: ترتيب نوازل نفوسة، (مخ)، كله.

. ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 179-181.

نزوى

النزوانية

(حضارة، فرق، عُمان)

نسبة إلى مدينة نزوى. وهي مدرسة فكرية في السياسة الشرعية، وترى مثل الرستاقية أنَّ عزل الإمام الصلّت خطأ، ولكن البعض من النزوانيين يرون أن المبررات التي أبداهها موسى بن موسى لها وجهة نظر شرعية، إلا أنَّ الأسلوب الذي اتبعه موسى في العزل، وهو عدم مشاوره المسلمين، وبخاصة علماء نزوى وغيرهم، واقتصاره على علماء إزكي، خلق نوعاً من الاستبداد

بالرأي، واعتُبر اغيَازاً قَبْلِيًّا (نزارياً). لكنهم (النزوانية) لا يخطئون مَنْ يصحّح رأي موسى بن موسى، ويعتبرون الشخص وليّاً إن كان مستقيماً في نظرهم ومن أهل ولايتهم، ولكن أيضاً في نفس الوقت يتبرأون من يتبرأ من الصلت بن مالك.

والنزوانيون لا يمانعون أن يكون بينهم من يتولى الصلت بن مالك أو يقف، أو لا يتبرأ من موسى بن موسى.

نشأ هذا الفكر مباشرة بعد عزل الإمام الصلت بن مالك الخروصي عام 273هـ/ 886م، ومن روادها الأوائل: محمد بن روح بن عري الكندي، ورُمثقى بن راشد، وهما شيخا العلامة أبي سعيد الكدّمي (ق4هـ/ 10م) رائد المدرسة النزوانية وهو صاحب كتاب الاستقامة الذي ألفه خصيصاً في هذه المسألة الخلافية، وهو نظير ابن بركة في المدرسة الرستاقية.

ومن علماء النزوانية: محمد بن إبراهيم الكندي (ت: 508هـ/ 1114م) صاحب بيان الشرع، واستمرت النزوانية مصطلحاً وانتماء إلى قيام دولة اليعاربة، عام 1034هـ/ 1624م عندما جمع حميس بن سعيد الشقصي العمانيين على إمامة الإمام ناصر بن مرشد اليعربي.

والخلاف في الحكم على الإمام الصلت بن مالك وموسى بن موسى، لا يعدو أن يكون مسألة رأي في الحكم والإمامة. وتطبيق الأحكام العقدية عليه اجتهاد غير سديد في النصوص، وتحميل للوقائع ما لا تحتل. والنزوانية ليست انتماء جغرافياً، فهناك من أهل الرستاق من هو نزواني، وهناك من أهل نزوى من هو رستاقى.

المصادر:

. الكندي محمد: بيان الشرع، 221/3-222.

. الكندي أحمد: كتاب الاهداء، 50.

. الإزكوي: كشف الغمّة، 283-287.

- السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 1/145، 212، 213، 338، 340، 349.
- السيابي سالم: عمان عبر التاريخ، 2/159.
- الحجري محمد: عُمان، 65.
- السابعي ناصر: حميس بن سعيد الشقصي، (محاضرة).
- Wilkinson, The Imamate Tradition of Oman

نسب

الانتساب

(فقه، طهارات)

الانتساب في الطهر وأوقات الصلاة يكون للمرأة التي يستمر بها الدم أو يعاودها حتى لا تعرف وقت طهرها من وقت حيضها مبتدئة كانت أم معتادة، فتنتسب إلى أشد النساء قرابة إليها، وإلا فإلى إحدى المسلمات.

فإذا رأت المرأة أول حيضها فدام بها الدم خمسة أيام أو ستة، فرأت الطهر فصلت به سبعة أيام مثلاً، ثم ردت بالدم، فإنها تغتسل وتصلّي حتى تتم عشرة أيام ثم تنتسب إلى قريبتها، ومعنى ذلك أن تسأل قريبتها عن وقتها في الصلاة، فإذا قالت عشرة أيام فإنها تُعطى للحيض، وإن قالت أكثر فإنها تغتسل وتصلّي حتى تتم ما قالت لها قريبتها. لأن وقت قريبتها شبيه بوقتها. وكذلك تنتسب إذا دام بها الطهر ستين يوماً.

إذا تمادى بها الدم بعد الانتظار انتسبت إلى قريبتها سنة، ثم تكون بعدها مبتلاة. لا يتأنى الانتساب في الطهر على قول من لا يجعل حداً لأكثر الطهر، بل كلّ دم وُجد بعد طهر عشرة أيام حيض. وهو قول الربيع بن حبيب، وعليه إباحية المشرق.

المصادر:

- الشماخي عامر: الإيضاح، 1/225.
- اطفيش القطب: شرح النيل، 1/305.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 4/88-89.
. بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 1/357.

نسب

المناسب الغريب (أصول الفقه)

ينظر: غرب / المناسب الغريب

نسب

المناسب المرسل (أصول الفقه)

المناسب المرسل هو وصف ترتبت عليه مصلحة العباد، واندفعت به عنهم مفسدة. ولكن لم يعلم من الشارع اعتبار ذلك الوصف بعينه ولا بجنسه في شيء من الأحكام، ولا إلغاؤه؛ فكان مرسلا. ويعبر عنه بالمصالح المرسلة، وبالإستصلاح. وانفرد البدر الشماخي على خلاف المشهور، فقصد بالمناسب المرسل المناسب الملقى، وعرفه بأنه ما لم يثبت اعتباره لا بالنص ولا بترتيب الحكم، ومثل له بفتوى صيام شهرين لمتنهك حرمة رمضان بالجماع؛ فهو مناسب لقصد زجر المترفين الذين لا يزجرهم عتق رقبة، ولكن علم من الشارع عدم اعتباره، فهو يقصد بعدم الاعتبار معنى الإلغاء.

وجمهور الإباضية يرون جواز التعليل بالمناسب المرسل، ولا نجد في مصادرهم تفصيلا وافيا لهذا الأصل؛ وإنما نجد تجسيدا له في اجتهادات فقهاءهم.

قال السالمي: «وإذا تأملت مذهب الأصحاب - رحمهم الله - وجدتهم يقبلون هذا النوع من المناسب ويعللون به لما دل عليه بمحملا، أي وإن لم يدل

على اعتباره بعيثه أو جنسه، فإن الأدلة الشرعية دالة على اعتبار المصالح مطلقاً». ثم ذكر بعدها أحكاماً للإباضية وقال بأنه ليس لهم مستند في ذلك إلا القياس المرسل.

المصادر:

- الوارجلاني، العدل والإنصاف، 75/2-76.
- الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواحني)، 577.
- السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 142/2-145، 185.
- السيابي خلفان: فصول الأصول، 314-316.
- باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 716-717.
- السالمي عبد الرحمن: العلاقة بين الأئمة والعلماء، 29-40 (مقالة).

نسب

نسب الدين

(حضارة، تسميات، مغربي)

رواية العلم في المذهب الإباضي من عالم إلى آخر ومن شيخ إلى تلميذه، بحيث تشكلت من مجموع أولئك العلماء سلسلة متصلة عرفت بنسب الدين. ونهاية سلسلة نسب الدين: أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة عن جابر بن زيد عن الصحابة رضوان الله عليهم عن رسول الله ﷺ.

ويتفق العلماء في كل عصر على العالم المجتهد الذي يروى عنه المذهب.

المصادر:

- علماء عمان: السير والجوابات.
- الكدومي: المعتر، 35/1.
- الشماخي أحمد: السير، (محمد 1920 الباروني: نسبة دين المسلمين)، 578-584.
- الحيلالي سليمان: علماء حربة، XIV.
- البشري: مكنون الخزان، 200/1.

النسخ (أصول الفقه)

إزالة حكم سابق بشرع متأخر عنه؛ لولاه لكان ثابتاً.
ويشترط في النسخ أن يقع على حكم ثبت بالشرع؛ فرفع الحكم العقلي،
أو ما ثبت بالبراءة الأصلية، أو بشرع سابق لا يسمى نسخاً؛ إلا ابن بركة
الذي سمي بعض الأحكام التي أبطلت عادات الجاهلية نسخاً.
ويشترط في النسخ أن يكون منفصلاً ومتأخراً عن المنسوخ، وأن يرفع
الحكم السابق كلياً؛ فالاستثناء والغاية والتخصيص لا تعتبر نسخاً.
أجاز الإباضية نسخ الحكم دون التلاوة اتفاقاً.
كما أجاز جمهورهم نسخ التلاوة والحكم معاً، ونسخ التلاوة دون الحكم،
خلافاً لبعض أئمة عمان الذين توقفوا في الأول ومنعوا الثاني.
كما لا يجوز عندهم التناسخ في الأخبار؛ ومن زعم ذلك فقد أشرك بالله؛
إذ لا يصح أن يقول الله تعالى عن شيء أنه يكون ثم يقول لا يكون. ولو
أجزنا ذلك للزم نسبة الكذب إلى الله تعالى.
وأضاف الوارجلاني والبدر الشماخي عدم جواز النسخ في الأمور العقلية؛
لأن الشرع لا يأتي بخلافها.
يجوز نسخ القرآن بالقرآن، والسنة بالسنة، ونسخ السنة بالقرآن، ونسخ
القرآن بالسنة، وأخبار الآحاد بأخبار الآحاد، وأخبار الآحاد بالمتواتر.
ولا يجوز نسخ القرآن والسنة المتواترة بخبر الآحاد، خلاف لابن بركة. كما
لا يجوز نسخ النص بالقياس لقطعية الأول، وظنية الثاني.
ويجوز نسخ مفهوم الموافقة مع بقاء أصله المنطوق، كما يجوز العكس.

ويجوز نسخ مفهوم المخالفة مع أصله المنطوق، وبدونه، ولا يجوز نسخ الأصل دون المفهوم.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 1/29، 42، 44، 46، 48؛ 2/596.
- . العوتبي: الضياء، 2/209.
- . السوفي: السؤالات، (مخ)، 107.
- . الوارجاني: العدل والإنصاف، 1/161-167.
- . البرادي: الحقائق، 15.
- . الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التبواجي)، 471-485.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 14/367، 533، 534. شامل الأصل والفرع، 1/38.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 277-278، 281-283، 289-293. مشارق أنوار العقول، 231، 232.
- . السيابي خلفان: فصول الأصول، 219-227.
- . مطهري محمد: فتح المغيث، 154.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 659 فما بعد.

نسي

النسيان

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، أصول الفقه)

النسيان لغة: ضدُّ الذكر والحفظ. واصطلاحاً ينقسم إلى نوعين:

- نسيان ذمّول: هو ما ينتبه له صاحبه بأدنى منبه، وهو معذور فيه اتفاقاً، ولو كان متعلقاً بأحد حقوق الله تعالى، كنسيان صلاة أو صيام، أو متعلقاً بحقوق العباد، كنسيان دين أو وديعة، لقول الرسول ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنَّسْيَانَ وَمَا اسْتَكْبَرُوا عَلَيْهِ»*.

- نسيان جهل: وهو ما لا ينتبه له صاحبه ولو نُبِّه، ويكون بالإعراض والتهاون والإهمال عما يلزم المكلف معرفته من العلم الضروري، الذي ينتج عنه تضييع عمل واجب، ومجالة في الاعتقاد والعمل، فمن أمثلة الاعتقاد: جهل معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله ﷺ، فصاحبه هالك اتفاقاً؛ لأنه راجع عن العلم بعد قيام الحجة عليه. ومن أمثلة الأعراض عن العمل: ترك التقرب إلى الله بالعمل بشريعته أمراً ونهياً؛ وصاحبه هالك ما لم يتب. وفي هذا الصنف يقول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحِشُونَ﴾ (سورة الأعراف: 51).

وحكم النسيان أنه لا تحل به الأموال وإن رفع به العذر رحمة بالخلق.

المصادر:

- . ابن جعفر: الجامع، 135/1.
- . ابن بركة: الجامع، 345/1-346.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 85/5.
- . الجيطالي: شرح التونية، (مع)، 8/1 ظ.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 349/16.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 459-458.
- . معمر علي يحيى: سمر أسرة مسلمة، 137-134.
- . الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 130-129.
- . باجر مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 617-619.
- *. ابن ماجه: كتاب الطلاق، باب طلاق الناسي والمكره، 659/1، رقم 2043.

نصب

النصاب

(فقه، زكاة)

مقدار المال الذي لا تجب الزكاة في أقل منه، وهو على أنواع: نصاب الأنعام، ونصاب زكاة الحرث، ونصاب المال المشترك:

- النصاب في الإبل والبقر خمس، وفي الغنم أربعون، كما هو مبين في حديث أنس رضي الله عنه *.

إذا كانت الأنعام مشتركة في المرعى والمحلب والفحل فهي في حكم المال الذي يمتلكه مالك واحد، وإن تعدد ملاكها بسبب الخلطة. لذلك فإن النصاب فيها يحسب بمجموعها.

تجب الزكاة في صغار المواشي، إذا استغنت عن أمهاتها. وقيل إذا بلغت شهرا، وقيل شهرين.

- نصاب زكاة الحرث: تجب الزكاة في كل ما يقتات ويدخر من المحاصيل الزراعية، ونصابها خمسة أوسق؛ وهي ثلاثمائة صاع، والصاع خمسة أرتال وثلاث بالأرطال البغدادية. والرتل البغدادي هو نصف من أمنان نسزوى. وحدد أحمد الخليلي الصاع من الأرز بكيلوغرامين وخمسين غراما، وبذلك يساوي الوسق من الأرز ستة قناطير وخمسة عشر كيلوغراما.

ويعتبر النصاب في الثمار بعد الجفاف، لقوله تعالى: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ (سورة الأنعام: 144)، والحصاد إنما يكون بعد اليباس.

- نصاب النقدين: نصاب الذهب في المسكك عشرون دينارا وفي غير المسكك عشرون مثقالا، ونصاب الفضة مائتا درهم.

يقدر أحمد الخليلي نصاب الأوراق النقدية بما يساوي خمسة وثمانين غراما من الذهب أو تسعمائة وخمسة وتسعين غراما من الفضة.

ويذهب إبراهيم بيوض إلى أن نصاب الذهب المسكك ثلاث وتسعون غراما وثلاث، ونصاب غير المسكك مائة غرام، ونصاب الفضة ستمائة وستة وستون غراما وثلاثين؛ بناء على أن المثقال هو وزن تسعين حبة شعير وسط، مقطوعة الطرفين، وأن الدينار وزن أربع وثمانين حبة كذلك، لأن الدينار مثقال نقص وزنه بالتسكيك. وتابعه في ذلك بكلي.

وقد اجتهد في تحصيل هذه النتيجة بوزن أنواع متفاوتة من الشعر، بميزان تريض، مستعينا بأهل الاختصاص.

يحمل كل من الذهب والفضة على الآخر لاستكمال النصاب إذا عجز كلاهما عنه. بناء على ما قرره المتقدمون من اعتبار الفضة أصلاً يحمل عليه الذهب، ذهب إبراهيم بيوض إلى اعتبارها في تقويم الأوراق النقدية.

بينما ذهب أحمد الخليلي إلى أن المعبر هو الذهب، وهو الصحيح لأنه هو الرصيد المعبر في مقابل النقد اليوم.

نصاب المال المشترك: المال المشترك والمال المختلط في تجارة أو غيرها، يعامل معاملة مال رجل واحد في النصاب والقدر الواجب، والمعمول به في المغرب اعتبار نصيب كل شخص على حدة.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 620/1.
- . الجنائني: الوضع، 176 فما بعدها.
- . الحيطالي: قواعد الإسلام، (تج. 1982 بكلي)، 31/2.
- . الشماخي عامر: الإيضاح، 47/2، 51.
- . اطفيش القطب: الذهب الخالص، 225-228، 232.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 219/1-220.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 239/1-243، 286.
- . بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 158/1.
- . طلاي إبراهيم: ملاحظة.
- . * البخاري: كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم، 527/2، رقم 1386.

نصر

الانتصار

(فقه، معاملات)

الانتصار هو أن يأخذ الدائن من مال المدين، الذي امتنع من تسديد ما عليه بماطلة وظلماً، قدر دينه، خفية من غير علمه.

ويسمى أيضا بالظفر، قال بكلي: «هذه المسألة مشهورة عند الفقهاء بمسألة الظفر، وذلك أن يسلبك ظالم حقا فتظفر بماله، فلك أن تأخذ منه مثل ما أخذ منك الظالم، فإن طالبك أنكرت، وإن استحلحك حلفت وأنت مأجور».

المصادر:

. الثميني عبد العزيز: النيل، (تعليق بكلي. هامش)، 522/2.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 11/3-12، 37؛ 43/9.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 14/231-234.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 1/282.

نصوص

النص

(علم الكلام، أصول الفقه)

استعمل مصطلح النص للدلالة على ما لا يحتمل غير معناه لظهوره، أي ما كان تأويله تنزيله، وظاهره باطنه؛ وهو قسم من المحكم. وجاءت تعاريفه في المصادر الإباضية أنه: «ما رُفِعَ في البيان إلى أقصى غايته، فلا يتطرق إليه احتمال أصلاً».

وأوضح البرادي أن «المقصود من النص الاستقلال بإفادة المعاني على قطع، مع انحسام جهات التأويلات وانقطاع مسالك الاحتمالات». وحكم النص القطع بمدلوله، ووجوب اعتقاده، وتفسيق من خالفه، لأنه رافع للاحتمال وقاطع للاجتهاد، فلا يصح معه قياس ولا تشبث بمعنى آخر، إذ لا يحتمل إلا معنى واحداً.

المصادر:

. بنجاد بن موسى: الأكلّة، (مخ)، 107.

. العوتي: الضياء، 3/19.

- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 1: 40.
. السوفي: الموالاة، (مخ) 58، 124.
. تبغورين المثلثوطي: الأدلة والبيان، (مخ)، 6 ظ.
. البرادي: البحث الصادق، (مخ) 1/ 147 و.
. السالمي: طلعة الشمس، 1/ 169. مشارق أنوار العقول، 251.
. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 419-422.

نصل

الانتصال

(فقه، معاملات)

الانتصال والتنصل هو التخلص من التبعات في نفس أو مال أو عرض.
والانتصال يكون بالمخاللة ورد المظالم. وإن تعذر رد الأموال لأصحابها
أعطيت للفقراء على نية الانتصال لا الصدقة.
والوصية بالانتصال للوارث جائزة، وتصح لغير المسلم ولقاتل الموصي،
وللغني إذا خصهم بالوصية، لأنها بمنزلة الدين.
أما إن أوصى بشيء لانتصال أموال الناس دون تخصيص، فلا تحل للغني
والعبد والمشارك والقاتل والوارث. وإنما سبيلها الفقراء.

المصادر:

- . الشماخي عامر: الإيضاح، 476/4-481، 511.
. باباوموسي حمو: ترتيب الفرائد، (مخ)، 150.
. الكاملي: دليل الوصية، 42.

نطق

المنطوق

(أصول الفقه)

المنطوق ما دلّ عليه اللفظ في محلّ النطق، أي يكون حكماً للمذكور،
وحالاً من أحواله.

وينقسم إلى صريح، وهو ما وضع له اللَّفْظ كالمطابقة والتضمين، وإلى غير الصريح وهو الالتزام، وينقسم إلى: اقتضاء وهو مقصود توقف الصدق أو الصحة عليه، وإلى إيماء وهو مقصود مقترن بحكم لو لم يكن للتعليل كان بعيدا، وإلى إشارة وهو ما ليس بمقصود منه.

وهذا هو التقسيم الذي سار عليه جمهور المتكلمين، بخلاف السالمى الذي عبر عنه بالبدال بعبارته والبدال بإشارته والبدال باقتضائه، وهو عين تقسيم الأحناف.

المصادر:

. الشماخي أحمد: مختصر العدل، 36. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. النيواجي)، 418-419.

. اطفيش: فتح الله، 68 و-68ظ.

. السالمى نور الدين: طلعة الشمس، 255/1-258.

. السيابي خلفان: فصول الأصول، 57-58.

. ياجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 451-453.

نظر

المهدي المنتظر

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: المهدي / المهدي المنتظر

نظر

النظر

(علم الكلام، أصول الفقه، فلسفة)

هو الفكر في قوّة الدلالة من الوجه الذي يدل منه الدليل، وهو الطريق المشر المؤدّي إلى العلم الصحيح.

وشروط الناظر هي:

1- أن يكون عاقلاً مميّزاً.

2- أن يعرف طريق العلماء، وما تواضع عليه أهل الشريعة، وما أجمعت عليه الأمة.

3- أن لا يكون مقلداً.

فإذا استقامت له هذه الشروط كان نظره علماً، وإلا كان ظناً.

وقد قسّم النظر إلى أقسام عديدة، وفق اعتبارات، منها:

1- النظر في أصول الشريعة، والنظر في فروع الشريعة: فالأوّل لا يؤدي إلا إلى الحقّ أو إلى الخروج عن الدين. أمّا الثاني فالمصيب فيه غانم، والمخطئ سالم.

2- نظر العلماء ونظر العامة: أمّا الأوّل فمعتبر وحجّة، وأمّا الثاني فلا اعتبار له.

وأوجب الإباضية النظر من جهة الشرع خلافاً لمن أوجبه عقلاً، ومن كان أهلاً للنظر وجب عليه أن يبحث، ومن كان عاجزاً لزمه السؤال.

المصادر:

. الوارجلاني: العدل والإنصاف، 27/1.

. المزائي أبو الربيع: التحف المخزونة، (مخ)، 12و.

. الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 21/1ظ.

. السوئي: السؤالات، (مخ)، 26، 100.

. البرادي: الحقائق، 21.

. الشميني عبد العزيز: تعاظم الموجين، (مخ)، 62.

. باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 121-126.

النظر إلى الله تعالى

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

النظرُ في كلام العرب أعمُّ من الرؤية، ويحمل معان كثيرة منها:

1- نظر العين: وهو الرؤية كقوله تعالى: ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَمِيعٌ﴾ (سورة الصافات: 88 — 89). أو بمعنى محاولة الرؤية وإن لم تتحقق، كقول قائل: نظرت إلى كذا فلم أره.

2- نظر القلب: وهو نظر تأمل وعبرة وفكر، كقولك: نظرت في الأمر.

3- نظر الرحمة: كقولك: اللهم انظر إلينا، أي ارحمنا.

4- بمعنى المقابلة، نحو قولهم: دار فلان تنظر دار فلان، أي تقابلها.

5- بمعنى الانتظار كقوله تعالى: ﴿انظُرُونَا نَقْتِسِمْ مِنْ ثُورِكُمْ﴾ (سورة

الحديد: 13).

وأما النظر إلى الله تعالى، فيحمل على المعنى اللائق بصفاته حسب السياق الوارد فيه، مثل تفسير قوله تعالى: ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ أَلَىٰ رَبِّهَا نَاضِرَةٌ﴾ (سورة القيامة: 22 — 23) بالانتظار، أي تنتظر ثوابه ورحمته ودخول جنته، يقول أحمد الخليلي: «الانسجام المعهود في آي القرآن، وارتباط بعضها مع بعض، لا يكون إلا بتفسير النظر بالانتظار. فإن الآيات قسمت الناس يومئذ إلى طائفتين: إحداهما وجوهها ناضرة، أي مبتهجة ومشركة... والأخرى مبابنة لها في أحوالها، فوجوهها باسرة، أي كالحة مكفهرة... فنضارة هذه الوجوه مقابل يُيسر تلك، وانتظار هذه لرحمة الله ودخول جنته مقابل يتوقع تلك للعذاب. ولو فسرَّ النظر هنا بالرؤية لتقطع هذا الوصل بين الآيات، وتفكك رباطها، وذهب انسجامها».

المصادر:

- . الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، 231-226/3.
 . هود بن محكم: تفسير، 444/4.
 . العوتبي: الضياء، 111/2، 117-116، 122.
 . أبو عمار عبد الكافي: الموجز، 379-378/1.
 . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 76/1.
 . الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 7/1، 30 ظ. 48/3.
 . أبو ستة محمد: حاشية الترتيب، 40-26/5.
 . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 428-427/15. هيمان الزاد، 486/14 (ط. زنجبار).
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 190-197.
 . الخليلي أحمد: الحق الدامغ، 42، 43، 48.
 . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 147-146.
 . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 302.
 . باباوا عمر خضير: الجيظالي وآراؤه الكلامية، 64، 147، 155-156.

نظر

نظر الله إلى عباده

(عقيدة، علم الكلام)

من الصفات التي يتَّصف الله تعالى بها النظرُ، فهو يرد بمعينين:
 - مشاهدةُ الله لخلقه، وأنهم لا يَخْفَوْنَ عليه، ولا يغيبون عنه، لا على المعنى الذي يَألفونه من أنفسهم.
 - الرأفة والرحمة والصلة من الله لعباده.
 ويمثل هذا يُؤوِّل الإباضية كلَّ الصفات الموهمة لتشبيه الله تعالى بخلقه، بما يوافق الكمال الإلهي، ومما تحيزه اللغة العربية التي خاطب بها الله عباده.
 فقله تعالى: ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (سورة آل عمران: 77)، معناه: لا ينظر إليهم برحمته.

المصادر:

. هود بن عكلم: تفسير، 294/1.

. العوتبي: الضياء، 111/2.

. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 368/2.

نظم

نظام العزابة

(حضارة، نظم دينية وتربوية واجتماعية، مغربي)

ينظر: عزب / نظام العزابة

نعم

كفر النعمة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث)

ينظر: كفر / كفر النعمة

نعم

النعمة

(عقيدة، علم الكلام)

هي ما يُنتفع به ممَّا هو حلال، ولو لم تحمد عاقبته، فإنَّه في ذاته نعمة. وهذا التفسير مخالف لمن يعرف النعمة بأنها أمرٌ ملائمٌ تحمد عاقبته، زاعماً أنَّ ما أُعطي للكافر لا يسمَّى نعمة، لأنَّه عوض عن جزاء وانتقام، وليس كذلك، بل هو نعمة ولم يشكرها.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 138/16.

. بيوض إبراهيم: في رحاب القرآن، 537-536/11.

النفاثة

(حضارة، فرق، مغربي)

جماعة تنسب إلى فرج بن نصر النفوسي المعروف بنفاث الذي انشق عن الإمام أفلح بن عبد الوهاب (حكم 208-258هـ / 823-871م) وانتقده في مجموعة من المسائل المتعلقة بالعبادات والمواريث، ولم تستمر هذه الفرقة طويلاً. يرى بعض الباحثين المتأخرين منهم علي يحيى معمر أن آراء النفاث مجرد اجتهادات فردية لعالم لا ترتقي لتشكيل فرقة قائمة بذاتها.

المصادر:

- . ابن سلام: بدء الإسلام، 38، 110.
- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 136-142.
- . الوسياني: سير، (مخ)، 19، 20.
- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 1/ 77-82.
- . الشماخي أحمد: السير، 282.
- . الباروني: الأزهار الرياضية، 2/ 256-275.
- . معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 304-311. الإباضية دراسة مركبة، 80.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 210.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 114، 115.
- . بخاز إبراهيم: الدولة الرستمية، 121، 253، 305.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 244-248.
- . استاوي صالح: العزابة ودورهم، 1/ 97-98.
- . جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 116، 731.

الطريق النافذ

(حضارة، عمران، عمان)

ينظر: طرق / الطريق النافذ

النافذة

(فقه، جنائيات)

من أنواع الجروح. وهي التي تكون في دُبُرٍ أو ذَكَرٍ أو حَلَقٍ أو صدر، وإن صَغُرَ المنفَذ. وذَكَرَ الكندي أنها تكون في الوجه أيضاً. ولا يجب فيها قصاص. والأرث الواجب فيها ثلث الدية

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنّف، 216/41 - 217.

. القطب اطفيش: شرح النيل، 15/15.

نفس

النفاس

(فقه، طهارات)

النفاس دم يخرج عقب الولادة. وعرفه الثميني بأنه «حيض زادت أيامه» وأقل النفاس عشرة أيام على الصحيح، فإن لم تتم العشرة لم يلزمها الغسل. وقيل: أقله دفعة واحدة. وأقصاه عند الأكثر أربعون يوماً. وانتظار دمه ثلاثة أيام، وتوابعه يوم وليلة.

لا يرى أحمد الخليلي حداً لأقل النفاس، فمن رأت الطهر ولو في أول يوم تطهرت وصلت. أما أكثره فهو عنده أربعون، وبعدها مباشرة تصلي ولو لم تر الطهر.

أما إن رأت الطهر قبل ذلك فإنها تصلي بلا خلاف.

وإذا نفست المرأة ولم يكن لها وقت في النفاس، فدام بها الدم مدة أقل من أقصى النفاس، ثم رأت طهراً فاغتسلت فصلت، ثم ردت بدم، فلا تشتغل به

حتى تصلي ما كانت تصلي إن كان لها وقت للطهر. وقيل: تصلي حتى تتم عشرة أيام، وقيل: خمسة عشر. وإن لم يكن لها وقت فلتصل عشرة أو خمسة عشر، ثم تعطي للحيض، فيكون ما رأت أولا وقتا للنفاس.

والنفاس لا يكون إلا بعد الوضع، وما تراه المرأة من دم قبله فهو استحاضة لا نفاس. ولا تترك الصوم والصلاة إلا بخروج بعض الولد.

وإذا وضعت المرأة ولدا وبقي آخر في بطنها فإنها تعطي للنفاس.

وأما التي مات الولد في بطنها فكانت تُسقط بضعة بضعة، فإذا أسقطت بضعة أخذت في نفاسها، فكل ما أسقطت في وقت نفاسها الأول فلا تستأنف له وقتا، وكل ما أسقطت بعد ما خرج وقت الأول استأنفت له وقتا آخر.

وقد تباينت آراء الإباضية كثيرا حول نفاس السقط، شأنهم في ذلك شأن بقية المذاهب، ويكمن مدار الخلاف بالخصوص حول التثبت من كون السقط ولدا لا مجرد دم جامد أو ما شابه. وأورد القطب اطفيش تفصيلا في "شامل الأصل والفرع" ذكر فيه أن النفاس في النطفة أربعة أيام، وفي العلقة تسعة، وفي المضغة أربعة عشر، وفي العظم غير المكسور لحما واحد وعشرون، وفي تام الخلقة أربعون. وعلق عليه أحمد الخليلي بقوله: «ولست أدري على أي شيء بني هذا التفصيل».

والحق أن النفاس يثبت بالسقط؛ لأن الدم الذي يتجمع في الرحم لا احتضان الولد يخرج حيضا إذا لم يحصل الحمل، فإذا حصل الحمل ازدادات كميته تبعا لبقاء الجنين في الرحم، وإن سقط خرج ذلك الدم. فمدة نفاس السقط إذن تساوي على الأقل مدة الحيض.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 2/216، 233.

. الجنائني: الوضع، 70.

- . اطفيش القطب: شرح النيل، 1/207-208، 338، 342. شامل الأصل والفرع، 247-245/1.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 1/23-24.

نفس

النفس

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

النفس في حق الله تعالى ذاته، ولا تفيد المعنى المنسوب لخلقها، وتفسر عما يليق بمقامه وصفاته الكمال، مثل تفسير قوله تعالى: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ (سورة المائدة: 116)، على سبيل المشاكلة، بمعنى العلم والغيب: لا أعلم ما في علمك، أو ما في غيبك.

المصادر:

- . أبو سنة محمد: حاشية الترتيب، 77/5.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 4/194-195.
- . الرواحي أبو مسلم: نثار الجوهر، 27.
- . الجعبري: البعد الحضاري، 2/277-278.

نفع

شركة المنافع

(فقه، معاملات)

أن يثبت حق الانتفاع بالشيء للناس كلهم أو بعضهم على السواء، دون أن يملكوا عينه. وتقع فيما ورد ذكره في حديث الرسول ﷺ: «الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْكَلْبِ وَالْمَاءِ وَالنَّارِ».*

كما تقع في نحو ذلك من مسكن وطريق وغيره. فمن قبض شيئاً مما يقبض منه فقد ملكه.

ويصح الاشتراك في العين بعد زوال المنفعة؛ فالشركاء في منفعة دار مثلاً يشتركون في ملكية الأرض التي هي مبنية عليها، بعد زوال منفعتها بالهدام أو غيره. والسابق إلى الشيء أولى به من غيره، فإن أتوه معاً، أو لم يتسابقوا إليه، انتفعوا به جميعاً بلا تمنع إن أمكنهم، وإلا اتفقوا على من يسبقهم به، وإن تشاحوا اقترعوا عليه، ثم على من يليه، وهكذا إلى آخرهم.

المصادر:

- . أبو العباس أحمد: القسمة وأصول الأرضين، 73-74.
. الثميني عبد العزيز: التكميل لما أخل به كتاب النيل، 7.
. * أبو داود: كتاب البيوع، باب في منع الماء، 278/3، رقم 3477. ابن ماجه: كتاب الأحكام، باب المسلمون شركاء في ثلاث، 826/2، رقم 2472.

نفق

كباثر النفاق

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: كبر / كباثر النفاق

نفق

النفاق

(عقيدة، علم الكلام)

أصل النفاق المخالفة بين السر والعلن، وإظهار الإنسان خلاف ما يبطن، وهو نوعان:

- 1- نفاق الشرك: ويكون من المشرك الذي يتظاهر بالإسلام، ويفعل أفعال المسلمين، ويضمّر شركه؛ وهو المقصود في آيات كثيرة من القرآن الكريم.

وهو الذي يستحيل معرفة صاحبه إلاً بوحى من الله تعالى، كما هو الأمر على عهد رسول الله ﷺ .

2- نفاق العمل: ويكون من الموحد الذي يقرُّ بكلمة الشهادة ويعتقدها، ولكن يرتكب المعاصي، فهو بهذا يعمل بخلاف ما يطقن.

والغالب في المصادر الإباضية إطلاق النفاق على المعنى الثاني دون الأول، وهو مرادف لكفر النعمة، والفسق، والضلال. والذي سوَّغ تسميته بالنفاق أدلة كثيرة من السنة منها: «أَرَبْعَ مَنْ كُنْ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خِصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خِصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَوْهَا: إِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَحَرَ»*. وقول ابن أبي مُلَيْكَةَ عليه السلام: «أَدْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ كُلُّهُمْ يَخَافُ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ»**.

وحكم النفاق حسب نوعه: فالأول نفاق الشرك، حكمه حكم المشرك في المصير، ولكن لا يُعرف صاحبه إلاً بدليل سمعي. أمَّا الثاني فحكمه حكم الموحد، في أحكام الدنيا، إلا أنه يُتْرَأ منه، ويعتقد شقاؤه إن مات مصرأً. ويلاحظ أن النفاق بالمعنى الأول لا يكون إلاً في بيئة يتمكن فيها الإسلام، ويعجز المشرك عن إظهار شركه، فهي ظاهرة صحيحة للأمة؛ أمَّا الثاني، فبالعكس، يدل على ظاهرة مرضية، حين يضعف حال المجتمع، فتنتشر فيه صفات النفاق العملي.

المصادر:

. جابر بن زيد: جوابات أبي الشعثاء، (مخ)، 36ظ.

. الكدومي: المعتبر، 1/34.

. العوتبي: الضياء، 3/93.

. السوي: السؤالات، (مخ)، 325.

- . الكندي أحمد: كتاب الاهتداء، 34.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 104-102/2.
- . الحيطالي: قواعد الإسلام، (تع. الحاج موسى) 256/1.
- . البرادي: الحقائق، 60.
- . الثلاثي داود: شرح مقدمة التوحيد، 48، 95.
- . المصعبي يوسف: حاشية على أصول تبغورين، 192، 197.
- . البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 195/1.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 76/6، 88، 90، 110؛ 294/7؛ 364/10.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 93/6. الذهب الخالص، 27. شرح عقيدة التوحيد، 188، 467.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 139/1، 191.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 113-111.
- . النامي عمرو: ظاهرة النفاق، 143، 159-161.
- . وينن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 332-324.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 416-425.
- . الشيهاني حمو: دراسة وتحقيق حاشية المصعبي، 78-80.
- . الوهيسي: الكبيرة، 53.
- * البخاري: كتاب الإيمان، باب علامة المنافق، 21/1، رقم 34. مسلم: كتاب الإيمان، باب بيان خصال المنافق، 78/1، رقم 58.
- ** البخاري: كتاب الإيمان، باب باب خَوْفِ الْمُؤْمِنِ مِنْ أَنْ يَحْبُطَ عَمَلُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ، 26/1.

نفق

النفقة

(فقه، معاملات)

النفقة إعطاء ما به قوام معتاد الحال.

تجب على الإنسان بأسباب ثلاث: القرابة، والزوجية، والملك.

وذكر القطب اطفيش أنها تجب للمرء على من يرثه، وعلى معتقه (بفتح التاء)، ومالكة، وعلى الزوج.

غير أن الملاحظ في أحكام النفقة في الفقه الإباضي عدم اطراد وجوب النفقة بسبب كون المنفق وارثاً، بل قد يتخلف أحياناً في نفقة الأصول والفروع؛ فقد توجب بدونه، وقد يقدم شرط القرب عليه؛ فمن له أصول بعضهم وارثون والآخرون غير وارثين ودرجتهم مختلفة، وجبت نفقته على الأقرب وارثاً كان أو غير وارث.

وتجب النفقة على الرجل لفروعه وإن نزلوا، وزوجات فروعه إن افتقروا، وأصوله من جهة أبيه وإن علوا، وزوجات أصوله، وكل من يرثه. ولا تجب على الموروث لوارثه. وتجب على المرأة لأصولها، كما مر في الرجل، وأخيها وأختها الشقيقتين، والأبوين، وأختها لأم. ولا تجب لغير المذكورين من الأقارب كالولد.

وووجب النفقة فيما سبق مقيد بشروط.

وتجب على ذي الرحم إذا كان موسراً بشرط أن تكون القرابة بينه وبين المنفق عليه موجبة لحرمه النكاح، ولا يوجد له أصل ولا فرع قادر على الإنفاق. ولا فرق بين أن يكون وارثاً أو غير وارث.

وإن لم يوجد للفقير أقارب إلا من حواشيه (غير أصوله وفروعه)، فلإن نفقته تجب عليهم على قدر أنصبتهم في الإرث، ومن لا يرثه بعد موته لا تجب عليه نفقته في حياته.

وتجب نفقة الزوجة وكسوتها وسكنائها على الزوج بالمعروف، ولا بضيق عليه في ذلك، ما لم يجلبها أو تطلب منه ذلك. وإن طلقها طلاقاً رجعيًا،

وجب عليه نفقتها وكسوتها وسكنائها أثناء العدة، ولا يجب عليه شيء من ذلك بعدها، ولا أثناء العدة من طلاق ثلاث أو بائن، وليس لها في هذه الأحوال إلا متعة الطلاق.

وإن طلقها ثلاثا أو بائنا وهي حامل، فعليه نفقتها ومتعة طلاقها دون كسوتها وسكنائها حتى تضع حملها، وإن مات قبل ذلك لم تجب على ورثته. ويعطي الزوج مطلقة أجره إرضاعها لولده إن طلبت منه ذلك، سواء بانث منه أم لم تبث.

المصادر:

. الجنائني: النكاح، 162، 292 - 293، 296.

. النعماني: عبد العزيز: النيل، 3/854-856 (هامش المحقق).

. أطفيش القطب: شرح النيل، 5/14، 11، 16-18.

نفل

النفل

(فقه، صلاة)

النفل هو التطوع والزيادة على الواجب.

والنوافل طاعة لله ﷻ مندوب إليها وليست بواجبة.

وفي قول الوارجلاني: غير مأمور بها، وهو قول عمرو بن قنبر أيضا على خلاف أبي الربيع سليمان بن مخلف الذي يقول هي مأمور بها.

نفل الصلاة لا يصح إلا بوضوء على الراجح، خلافا لمن يرى الوضوء فرضا للفرض، مسنونا للسنة، مندوبا للمندوب، ومباحا للمباح.

تصح صلاة النفل جماعة. ولا تصح صلاة الفرض أو السنة خلف المتنفل، وتصح النافلة والسنة خلف المفترض.

لا نفل بعد طلوع الفجر وبين الغروب وصلاة المغرب.
اختلفوا في جواز التنفل بعد الوتر، فأجازه أبو إسماعيل وأصحاب الديوان،
والأكثر على منعه.

المصادر:

- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 54/1، 55.
. اطفيش القطب: شرح النيل، 103/1، 176، 23/2، 276، 523.
. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 49.

نفوسة

شيخ جبل نفوسة

(حضارة، نظم اجتماعية، جبل نفوسة/ ليبيا)

ينظر: شيخ / شيخ جبل نفوسة

نفوسة

نُفُوسة

(حضارة، مواطن، ليبيا)

بالفتح ثم الضم والسكون والسّين.

هي القبيلة البربرية الضاربة بجذورها في الجبل المعروف بها، فيقال "جبل نفوسة"، ويقع في ليبيا شرق مدينة قابس التونسية، وفيه ثلاثمائة قرية؛ سكانه من البربر، وأغلبهم إباضية إلى اليوم، ويضم قبائل أخرى غير نفوسة كزناتة وزواغة.

من أهم مدن وقرى جبل نفوسة: مدينة شروس التي تعتبر أم قرى الجبل؛ أطلالها لا تزال باقية تدل على تاريخ عريق. ومدن أخرى عديدة مثل جادو، وإيدر كل، وفرسطاء، ونالوت.

وصف الجغرافيون أهل جبل نفوسة بالبسالة، كما وصفوا قراه بوفرة مياهها وكرمها وزيتونها وفواكهها، وطيبة هوائها، وتُعد بعض قراه من أخصب المناطق في الجبل، كالمدينة التي تسمى "البيضاء" في منطقة يفرن، وهي مجموعة من القرى المتجاورة البعيدة عن مركز الجبل إلى الغرب، أغلب سكاتها من زناتة.

اعتنق النفوسيون الإسلام مع طلائع الفاتحين الأوائل للمغرب طواعية، في حملة عمرو بن العاص عام 23 هـ/645 م.

شهد الجبل أحداثا بارزة بداية من الفتح الإسلامي، وكان دخول أهله الإسلام سببا في رخائه وانتشار العلم والثقافة فيه؛ اعتنقوا المذهب الإباضي منذ أوائل القرن 2 هـ/ 8 م، وأقاموا إمامات إباضية من أبرزها: إمامة أبي الخطاب عبد الأعلى بن السمع المعافري (حكم في الفترة 140 - 144 هـ/ 757 - 761 م)، وعلى أكتاف نفوسة قامت الإمامة الرستمية عام 160 هـ/777 م، وفيهم قال الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم: «إنما قام هذا الدين (الإباضية) بأموال مزاتة وسيوف نفوسة».

من علماء نفوسة في القرنين الثاني والثالث الهجريين: سليمان بن ماطوس الشروسي، ومهدي النفوسي الويغوي، وأبو ذر أبان بن وسيم، وأبو خليل صال الدركلي، وعمروس بن فتح النفوسي صاحب كتاب الدينونة الصافية في العقيدة، وأبو معروف ويذرّن بن جواد وهو من مدينة الحراة التي يذكر عنها أنها كانت مدينة علم لا يحتاج أهلها إلى غيرهم فيما أشكل عليهم من مسائل.

ومن أبرز علمائها بعد القرن الثالث الهجري: أبو عبد الله محمد بن بكر الفرسطائي (ت: 440 هـ/1048 م)، واضع نظام الحلقة المعروف اليوم بنظام العزابة، وابنه أبو العباس أحمد (ت: 504 هـ/1111 م)، صاحب كتاب أصول

الأرضين. وأبو طاهر إسماعيل الجيظالي (ت: 750هـ / 1349م)، مؤلف كتابي قواعد الإسلام في الفقه، وقناطر الخيرات في الأخلاق والآداب. وأبو ساكن عامر الشماخي (ت: 792هـ / 1389م)، صاحب كتاب الإيضاح في الفقه. والشماخي أبو العباس أحمد (ت: 928هـ / 1521م)، صاحب كتاب السير في التاريخ وغيرها من الكتب. وعلي يحيى معمر (ت: 1400هـ / 1980م)، صاحب سلسلة الإباضية في موكب التاريخ، وكتاب الإباضية بين الفرق الإسلامية...

ولجبل نفوسة دور ريادي في نشر الإسلام والتجارة في غرب إفريقيا جنوب الصحراء وبخاصة في تادمكت لما للنفوسيين من حذق وكياسة في المعاملات التجارية. وفي العصر الحديث كان لهم دور متميز في مقاومة الاستعمار الإيطالي، ومنهم الزعيم الباسل: سليمان الباروني باشا (ت: 1359هـ / 1940م).

المصادر:

- . ابن سلام: بدء الإسلام.
- . ابن الصغير: أخبار الأئمة الرستميين، 38، 39، 49، 63، 72-76.
- . اليعقوبي أحمد: البلدان، 99.
- . الإدريسي: وصف إفريقيا، 90.
- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 67، 84.
- . الحموي: معجم البلدان 5/ 296 - 297.
- . الشماخي أحمد: السير، 189، 260-268.
- . الباروني: الأزهار الرباضية.
- . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ج 2 (الإباضية في ليبيا).
- . باحجة صالح: الإباضية بالجريد.
- . بخاز إبراهيم: الدولة الرستمية، 98، 103، 105، 147.
- . مزهودي: جبل نفوسة، كله.
- . جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج).
- Despois J.: Le Djebel Nefoussa, 288.

النفي

(فقه، حدود، حضارة، نظم تربوية واجتماعية، أعراف، مزاب /الجزائر)

النفي هو عقوبة حد الحرابة.

يكون النفي لمن أخاف الناس ولم يقتل ولم يأخذ مالا.

اختلفوا في حد النفي؛ فقال البعض هو السجن، وقال آخرون أن يطلب

المحارب حتى لا يأمن على نفسه في شيء من بلدان المسلمين.

وقال أبو الشعثاء إن النفي هو أن ينقل من بلد إلى بلد، لكن لا يخرج من

دار الإسلام.

وفي أعراف وادي مزاب النفي هو حكمٌ تصدره إحدى الهيئات

الاجتماعية بمزاب كالعشيرة والعزابة ومجلس عمي سعيد ومجلس عبد الرحمن

الكرثي، يقضي بطرد فرد أو جماعة تخالف إحدى قراراتها من مزاب نحو التل

لمدة محددة حسب نوعية المخالفة، ويتعرض للحكم نفسه كل من يدافع عن

هذا الفرد، وكان من موجبات هذا الحكم السرقة وتغيير مجاري المياه والتعدي

على الغير ومخالفة العشيرة... كما ورد في اتفاقيات المجالس العامة لمزاب.

ولم تعد هذه العقوبة سائرة المفعول بمزاب اليوم لقيام المحاكم الرسمية.

ويأخذ المصطلح تسميات أخرى كالنفيان والتهجير والطرود.

المصادر

. اطفيش القطب: شرح النيل، 616/14.

. اتفاقيات المجالس العامة لمزاب، 20-22.

. بَكُوش يحيى: فقه الإمام جابر، 114/1.

. طلّاي إبراهيم: مزاب بلد كفاح، 52.

Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 52- 53. .

Merghoub Belhadj: Développement politique, 27. .

النقيب

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

التلميذ المتفوق من طلبة القرآن في نظام حلقة العزّابة. يختاره العريف لمساعدته في جمع زملائه التلاميذ في موضع التدريس، قبل أن يستدعي العريف لبدء درسه.

المصادر:

- .الدرجيني: طبقات المشايخ، 1/ 47، 172.
- .الجعيري: نظام العزّابة، 134، 177، 319.
- .خليفات: النظم الاجتماعية، 65، 115.
- .ناصر محمد: حلقة العزّابة، 41.
- .اسماوي صالح: نظام العزّابة، 73، 84.
- .نجواة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 138.

نقص

زيادة الإيمان ونقصانه

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: أمن / زيادة الإيمان ونقصانه

نقص

النقاصة

(حضارة، مكايل، مغربي)

كيل بمزاج ونفوسة، قد تكون بمقبض أو بمقبضين، تستعمل لكيل السمن والزيت، وتقدر سعتها بلتر واحد تقريبا. ويتفرع عنها أدوات أخرى تسم

نصف النقاصة أو ربع النقاصة، وتحمل كل منها علامة أو ختما ضابطا تضعه حلقة العزابة في كل بلدة.

وقد منع الوالي العام للإدارة الاستعمارية الفرنسية استعمال المكايل العرفية واستبدل بها المكايل العصرية في ربيع الثاني 1322هـ/ جوان (يونيو) 1904م.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 14 / 186.

. الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 43.

نقض

النقض

(أصول الفقه)

النقض هو تخلف الحكم من بعض الصور مع وجود العلة فيها.

وهو من قواعد العلة التي اختلف الأصوليون في اعتبارها.

قال البدر الشماخي: «والمختار إن كانت العلة مستبطة لا تنتقض إذا كان التخلف لمانع أو عدم شرط وإلا انتقضت لعدم المقتضي... وإن كان منصوبا عليها، فإن كان بدليل قاطع فلا تعارض، فإن كان بدليل عام كان التخلف تخصيصا فلا تنتقض».

المصادر:

. الشماخي أحمد: شرح مختصر العدل والإنصاف، (تع. النيواجي)، 546-548.

. السامي نور الدين: طلعة الشمس، 2 / 164.

. السيابي خلفان: فصول الأصول، 325-326.

نقض

النقض

(فقه، طهارات)

النقض هو حلّ ضفائر الشعر لإيصال الماء إلى أصوله.

الأفضل للمرأة حلّ شعرها عند الغسل من الجنباء، ويجوز لها أن تغمز ضفائرها إن خافت الضرر بنقضه. ويجوز لها التيمّم بعد غسل سائر البدن، إذا تحقّق الضرر بالغمز.

أما في غسل الحيض والنفاس فلا بدّ من النقض وإيصال الماء إلى جلدة الرأس. واستثنى إبراهيم بيوض الحيض القصير الذي لا يتجاوز أربعة أيام فيكفي فيه صبّ الماء مع غمز الضفائر.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 184/1.

. بيوض إبراهيم: فتاوى، 83/1.

نقل

المنقّلة

(فقه، جنائيات)

من أنواع الجروح، وتكون في العظم. وهي ما كسرت العظم ونقلته من مكانه. ولا يجب فيها قصاص. والأرش الواجب فيها إذا كانت في الوجه ثلاثون بعيراً على ما ذكره الكندي، وأورد القطب اطفيش الخلاف في ذلك؛ وإن كانت في غير الوجه، فالواجب فيها أقلّ منه.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنّف، 216/41.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 13/15.

نكت

الناكثة

(حضارة، فرق، مغربي)

أصحاب عبد الله بن يزيد الفراري، وي زيد بن فندي عرفت به الفرقة التي انشقت عن الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن الرستمي في القرن الثاني

للهجرة. وسمّوا كذلك لأنكثهم بيعته بعد أن صارت في أعناقهم. ويقال لهم أيضاً النكاثّة والنكاث، والتُّنْكَار...

المصادر:

- . عمرو بن فتح: الردُّ على الناكثة، (مخ)، كلّه.
- . الجنائوني: الوضع، 28 (هامش).
- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمّة، 95.
- . جمعيّة التراث: معجم أعلام الإباضيّة، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 606.

نكح

النكاح (فقه، نكاح)

النكاح لفظ مشترك بين العقد والوطء.

يرى الإباضيّة أنه حقيقة في العقد، مجاز في الوطء. فهو لم يرد في القرآن إلّا للعقد، والعرب تسمي العقد نكاحاً لأنّه يبيح النكاح فسمي السبب باسم المسبّب.

ومن الأنكحة نكاح المزنّة، ونكاح المتعة، وكلاهما من الأنكحة المحرّمة*. ويحرم الزوجان على بعضهما إذا زنى أحدهما وعلم الآخر بزناه بالبينّة أو الإقرار. لكن إذا لم يعلم؛ بأن استتر الزاني منهما، فلا يحرم أحدهما على الآخر؛ أخذاً على صحة نكاحهما، فلا يبطل إلا بدليل قاطع.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 120/1، 123.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 5/6، 47، 318؛ 5/16. تيسير التفسير، 180/3.
- *. البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة حخير، 1544/4، رقم 3979. ابن ماجه: كتاب النكاح، باب النهي عن نكاح المتعة، 630/1، رقم 1961.

نكاح التحليل

(فقه، نكاح)

ينظر: حلل / نكاح التحليل

نكاح المتعة

(فقه، أحوال شخصية)

ينظر: متع / نكاح المتعة

المنكر

(عقيدة، علم الكلام، سياسة شرعية)

المنكر لغة: ما جهل، أو عُرف وخالف ما اعتيد. وسمي المنكر منكراً؛ لأنه ينكر على فاعله، وتنكره العقول.
والمنكر اصطلاحاً: ما ذمه الشرع الحنيف، أو أوعده عليه، وهو معصية الله تعالى، صغيرة كانت أو كبيرة.

المصادر:

. ابن بركة: الجامع، 1/182-183.

. السوفي: السؤالات، (مخ)، 470.

. تبغورين: أصول الدين، (الملحق)، 392.

. الشماخي عامر: متن الديانات، (عحق مع أصول تبغورين)، 96.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 37/8.

- . اطفيش القطب: شرح النيل، 13/7، 16/367. شرح عقيدة التوحيد، 158-159، 242.
 . اطفيش أبو إسحاق: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، (مجلة المنهاج)، 3-4.
 . ناصر محمد: الشيخ إبراهيم اطفيش في جهاده الإسلامي، 177.

نكر

النكار

(حضارة، فرق، مغربي)

بضم النون. وتسمى النكارية أيضا.

جماعة انشقت عن الإباضية في المغرب الإسلامي زمن الإمامة الرستمية، وسميت كذلك لإنكارها إمامة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم سنة 171هـ / 787م. وعرفت باليزيدية نسبة إلى زعيمها أبي قدامة يزيد بن فندين اليفري. كما أطلق عليها كذلك الشغبية والتنجوية والناكثة.

ويرى بعض المحققين أن النكار فرقة انشقت عن الإباضية، ولها من الخصائص والمميزات ما يجعلها فرقة مستقلة تماما عن الإباضية؛ إذ إن لها عقائدها واجتهاداتها الخاصة؛ فالصورة السياسية لها تتمثل في مخالفة الإمام عبد الوهاب ومن جاء بعده، ويتجلى مظهرها العسكري في الجيش المستقل الذي أسسه يزيد بن فندين ثم طوره أبو يزيد مخلد بن كيداد اليفري وحارب به دولة الفاطميين في المغرب، أما الجانب الفقهي فيظهر في آراء شعيب بن المعرف وصاحبيه أبي المؤرج السدوسي وعبد الله بن عبد العزيز الذين لم يرض عنهم الإمام الربيع بن حبيب وشيخه الإمام أبو عبيدة مسلم من قبله، ويتلور الفكر العقدي لها في الالتزام بما ورد في كتب عبد الله بن يزيد الفزاري وشروحه، أما الصورة الغائبة عن هذه الفرقة فهي الجانب الحديثي لقول عبد الله بن يزيد الفزاري: «إنما غلبنا أصحاب الربيع بالآثار».

ولا يزال بعض أتباعها إلى الآن في جزيرة جربة بتونس ولكنهم قلة.

المصادر:

- . ابن الصغير: أخبار الأئمة الرستميين، 17، 20، 33، 37، 44.
 . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 95-103، 184، 226 (هامش).
 . الوسياني: سير، (مخ)، 27، 95، 163.
 . الدرجيني: طبقات المشايخ، 47/1.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 14، 274، 278، 503.
 . معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 298-303.
 . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 201.
 . جهلان عثون: الفكر السياسي عند الإباضية، 46، 58.
 . بخاز إبراهيم: الدولة الرستمية، 116.
 . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 235-242.
 . اسماوي صالح: العزابة ودورهم، 96، 97، 168.

نكر

النكارية

(حضارة، فرق، مغربي)

ينظر: نكر / النكار

نكر

النهى عن المنكر

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، سياسة شرعية)

ينظر: أمر / الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

نكس

التنكيس

(فقه، عبادات)

التنكيس ترك الترتيب، وقيل هو الإتيان بالعمل على عكس ترتيبه المشروع.
 والتنكيس في الوضوء وغسل الجنابة والتيمم؛ هو عدم الترتيب في أفعالها.

التنكيس في الوضوء والغسل مكروه. ومن تعمدته قاصداً مخالفة للسنة فعليه الإعادة، ومن ترك الترتيب ناسياً أو جاهلاً أجزأه، وهذا بناء على القول بعدم وجوب الترتيب، وهو ما ذهب إليه الإمام أبو عبيدة مسلم وأكثر الإباضية.

ومن تركه في التيمم فلا بأس عليه.

ويكون التنكيس في الصلاة، عندما يقرأ المصلي بسورة في الركعة الأولى ثم يقرأ في الركعة الثانية سورة فوقها في الترتيب القرآني.

ذهب الثميني والقطب اطفيش إلى كراهة التنكيس في الصلاة، وذهب أحمد الخليلي إلى جوازه.

والتنكيس في رمي الجمرات في الحج هو أن يبدأ من الأخيرة أو من الوسطى أو لا يراعي الترتيب. وفي حكمه خلاف؛ فمن منعه أوجب على فاعله الإعادة في الوقت، والدم إذا فاتته وقتها. ومن كرهه ندب الإعادة لمن نكس في الرمي.

المصادر:

. الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 42.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 91/1، 92، 182؛ 149/2، 654؛ 232/4 - 233.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 32/1، 54.

نهر

أهل النهروان

(حضارة، فرق)

أسلاف الإباضية الأول، سمو كذلك نسبة إلى كورة النهروان الواقعة بين بغداد وواسط، قصدها المحكمة بعد خروجهم من الكوفة وحسرواء، إثر معارضتهم ورفضهم تحكيم الحكيمين في عهد الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه.

وفي النهروان وقعت المعركة الحاسمة بين جيش الإمام علي والمحكمة سنة 38هـ / 658م، فجاءت تسميتهم بأهل النهروان، أو النهروانيين.

المصادر:

- . المسعودي: مروج الذهب، 3/ 56.
- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 2/ 201، 202، 219.
- . البرادي: الجواهر المنتقاة، 118، 129.
- . القللهاني: الكشف والبيان.
- . الشماخي أحمد: السير، 51.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 47.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 59.
- . السابعي ناصر: الخوارج والحقيقة الغائبة، 72.
- . جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 602.

نهك

الانتهاك

(عقيدة، علم الكلام)

هو ارتكاب الموحّد للكبائر على غير اعتقاد باستحلالها، كأن يسرق وهو يدين أنّ السرقة حرام، أو يزيي وهو يدين أنّ الزنا حرام. وحكمه أنّ له جميع حقوق المسلمين إلاّ الولاية، لأنّها لا تكون إلاّ للتميّ الموفّي؛ فالمنتهاك في البراءة حتى يتوب، ويرجع المظالم.

المصادر:

- . الكندي أحمد: كتاب الاهتداء، 36.
- . البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1/ 139.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 443 - 450.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 135، 152.
- . أوبكّه أحمد: الوجيز في أصول الدين، 2/ 20.

النهم

(حضارة، تجارة، عُمان)

الدلال الوسيط بين البائع والمشتري في أسواق بعض المناطق العمانية، ويعني المنادي على السلعة المراد بيعها، حسب أوضاع السوق والعرض والطلب، وتقديم أفضل الأسعار من المشتري لبيعها.

المصادر:

. العنسي سعود: العادات العُمانيّة، 215.

النهم

(حضارة، فنون، عُمان)

هو المصوت أو المنشد الرئيس الذي يقود مجموعة من الرجال البحارة على ظهر السفينة يطلقون أهازيج من مثل "ياملي ياملي" فيرد النهم من قبله بمثلها وهكذا ترويحاً عن النفس وجمعاً ما بين العمل والتسلية وبعثاً للأمل في النفوس ويسمى هذا الفن عند البحارة بصوت البحر.

المصادر:

. وزارة الإعلام: من فنون عُمان التقليدية، 125.

النهي

(أصول الفقه)

النهي لغة هو المنع.

واصطلاحاً هو طلب ترك الفعل على جهة الاستعلاء طلباً جازماً.

إلا أن السالمى لم يشترط فيه الاستعلاء.

وقد يرد النهي لغیر الجازم مجازاً فيفيد الكراهة والتأديب وغيرهما.
وصيغة النهي الحقيقية هي أن يقول الأمر: "لا تفعل"، وما سواها يعتبر من باب المجاز؛ كلفظ التحريم، أو ذم الفعل أو الفاعل، أو إلحاق العقوبة بالفعل.
يتفق الإباضية مع الجمهور في أن مطلق النهي يدل على التحريم ما لم تصرفه قرينة إلى الكراهة أو الأدب، وأن حكمه الفور والتكرار.
ذهب جمهور الإباضية إلى أن النهي يدل على فساد المنهي عنه، خلافاً للسالمي والسيابي، فالنهي عندهما لا يقتضي الفساد مطلقاً، وإن اقتضاه في بعض المواضع فلدليل خارج عن النهي، أما الوارجلاني فقد سوغ القولين معاً.
المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 1/89-92.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 3/409.
- . السوي: السؤالات، (مخ)، 221.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 89-90.
- . البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 2/243.
- . الشماخي أحمد: مختصر العدل والإنصاف، 25. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح). التيواجني)، 331-332.
- . اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 1/52. كشف الكرب، 1/118. شرح النيل، 1/403.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 1/66-67، 72-75. مشارق أنوار العقول، 155، 338-339.
- . السيابي خلفان: فصول الأصول، 138-142.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 430-431، 433-434، 438.

نهي

النهي عن المنكر

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، سياسة شرعية)

ينظر: أمر / الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وقف النوائب (فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

خلق الجنة والنار (عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: خلق / خلق الجنة والنار

النور (عقيدة، علم الكلام، تفسير، فزياء)

النور من صفات الله تعالى.

تفسّر تفسيراً بالجماز لا بالحقيقة؛ فقله عز وجل: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (سورة النور: 35)، يعني الهادي لأهل السماوات والأرض، المبين لهم، لا كسائر الهادين. وقيل: منور السماء بالشمس والقمر والنجوم، ومنور الأرض بالأنبياء والعلماء والمؤمنين. وقيل: عدل في السماوات والأرض. وقيل: خالق نورهما.

المصادر:

. العوتبي: الضياء، 9/2.

. الجيطالي: شرح النونية، (مخ)، 65/1، ط، 112و.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 4/ 43.

. اطفيش القطب: كشف الكرب، 21/1. الذعر الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، 5.

الورود على النار (عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: ورد / الورد على النار

نور الدين

نور الدين (حضارة، تسميات، عُمان)

لقب عبد الله بن حميد السالمي العماني (ت: 1332هـ/1914م)، تروي بعض المصادر أن الشيخ أحمد بن يوسف اطفيش هو الذي أطلق عليه هذا اللقب، كما أن السالمي هو الذي أطلق لقب القطب على الشيخ اطفيش.

المصادر:

1. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول.
2. أبو اليقظان إبراهيم: ملحق السير، (مخ)، 153/2.
3. دبور: لحة الجزائر الحديثة، 6/2.
4. ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 24.
5. شريفي مصطفى: السالمي حياته وآثاره، 59-60.
6. جمعية التراث: معجم أعلام الإياضية، قسم المشرق، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 789، 864.

نوم

عريف الختمات وأوقات النوم

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

ينظر: عرف / عريف الختمات وأوقات النوم

النَّيَّةُ

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، حديث، فقه)

في اللغة هي القصد، أو عزم القلب في الحال أو الاستقبال.

أما في الاصطلاح فوردت عدّة تعاريف، هي:

- 1 - القصد المقترن بالفعل.
- 2 - توجّه القلب نحو الفعل؛ ابتغاء وجه الله تعالى.
- 3 - تحرّي مرضاة الأمر، وامتنال أمره؛ بأداء فرضه طاعة له، وطلباً للمنزلة عنده.

4 - إخلاص العمل لله تعالى، من غير رياء.

5 - اعتقاد طاعة الله تعالى.

ولقد شرّعت النية لتمييز العبادة عن العادة، قال تعالى: ﴿وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ (سورة البينة: 5).

ومن خصائص النية:

1 - أنها روح الفعل ولُبابه، ولذلك نفى الرسول ﷺ قبول الأعمال إلاّ بها، فقال: «الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ نَوَى».*

2 - أنها تؤثر في الطاعات والمباحات، وأمّا المعاصي فلا تؤثر فيها، يقول الجيظالي: «فالنية لا تؤثر في إخراج الفعل عن كونه ظلماً ومعصية، بل قصده الخير بالشرّ، على خلاف مقتضى الشرع شرّاً آخر، فإن عرفه فهو معاند للشرع، وإن جهله كان عاصياً بالجهل وارتكاب الفعل».

3 - أنها قاعدة من قواعد الإسلام الأربع في تصنيف عمرو بن جُمَيْع، وهي: العلم، والعمل، والنية، والورع.

المصادر:

- . الكندي عماد: بيان الشرع، 5/7.
- . عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 34.
- . الجببالي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 318/1 - 321.
- . الشماخي أحمد: شرح مقدّمة التوحيد، 34.
- . أبو ستة محمد: حاشية الترتيب، 3/1-5.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 11/2؛ 222/17. شرح عقيدة التوحيد، 146-147.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 136/1.
- * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [1] في النسيّة، 6/1، رقم 1. البخاري: كتاب بدء الوحي، باب بدء الوحي، 3/1، رقم 1.



حرف الهاء

هارون

الهارونية

(حضارة، فرق، عمان)

نسبة إلى هارون بن اليمان، في الاختلاف الواقع مع محبوب بن الرُّحَيْل حول تكفير المرأة التي أتت بشبه زنى، وتشريك أهل القبلة، وعدم تجويز صلاة الجمعة مع غير الإباضية.

وتأني آراء هارون بن اليمان موافقة لآراء التلاميذ المنشقين عن إمامي الإباضية أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة والربيع بن حبيب، وهم: شعيب بن المعرف، وعبد الله بن عبد العزيز، وأبو المورج السدوسي.

واختلف هارون بن اليمان أيضا مع محبوب في وجود صفات من الذنوب مشبهة بالكبائر لم يأت فيها حكم معلوم فوقف عمن أصابها. ولهارون رسالة إلى الإمام مهنا بن جيفر في الرد على محبوب بن الرحيل.

ولم يشهد التاريخ وجود أتباع هارون بن اليمان، لمساندة إباضية المشرق آراء محبوب بن الرحيل حتى صاروا يطلقون تسمية المحبوبة على كتاب يشمل عدة سير لعلماء الإباضية والذي لا يزال مخطوطا.

المصادر:

. الربيع بن حبيب: الرسالة الحجة، كلها.

. علماء عمان: السير والجوابات، 1/ 276 وما بعده.

. الكندي محمد: بيان الشرع، 3/ 208.

. الشماخي أحمد: السير، 105.

. ابن ادريس مصطفي: الفكر العقدي عند الإباضية، 216، 217، 239، 445، 446.

الهبط

(حضارة، تجارة، عادات، عُمان)

مفرد يجمع على هبطات، وقد يضاف إلى العيد، فيقال هبطة العيد أو هبطات العيد.

الأسواق العامة المفتوحة التي تحدث قبل أيام قلائل من مناسبات الأعياد الدينية، حيث يعرض العُمانيون بضائعهم المختلفة مثل: الحيوانات للأضاحي، والحلويات والملابس والألعاب. وعادة ما تستمر طوال أيام العيد.

المصادر:

. العنسي سعود: العادات العُمانيّة، 100، 215.

هجر

الهجران

(حضارة، نظم تربوية واجتماعية، مغربي)

طرد التلميذ من حلقة الدروس في نظام حلقة العزابة في بدايات تشكّله، وهو يعني في عرف المتأخرين مقاطعة الفرد في المجتمع حال مخالفته للعرف. وكثيراً ما يأتي مرادفاً لمصطلحي البراءة والخطة.

المصادر:

. الدرجيني: طبقات المشايخ، 05/1.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 365/16.

. أعزام إبراهيم: غصن البان، (من)، 26، 139، 143.

. باحية صالح: الإباضية بالجريد، 186.

. معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ج4 (الإباضية في الجزائر)، 323-317/2.

. اسماعوي صالح: نظام العزابة، 764.

الهجرة

(حضارة، نظم دينية وتربوية واجتماعية، مغربي)

يوظف الإباضية لفظ الهجرة في مصطلحات نظام حلقة العزابة، ويريدون به أسبقية الانضمام إلى حلقة العزابة، وعليه تُقسم المهام وتحدد درجات الأعضاء. ولا يُطلق عليه لقب: المهاجر.

المصادر:

. الجعيري: نظام العزابة، 81.

. خليفات: النظم الاجتماعية، 117.

. اسماوي صالح: نظام العزابة، 263، 763، 764.

هدي

الهداية

(عقيدة، تفسير)

الهداية والهدى: توجيه الله تعالى مخلوقاته إلى ما خلقت له، من الصلاح والصواب والخير، وهي أنواع:

- هداية المخلوقات جميعا: بنعمة الله ورحمته ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى﴾ (سورة الأعلى: 3).

- هداية الناس: بالعقل والفطنة.

- هداية البيان: وهي دعوة الأنبياء والرسل إلى ما أمر الله تعالى به وإلى بيانه، وتسمى أيضا: هداية عامة، وهداية إيضاح، وهداية توصيل.

- هداية العصمة والتوفيق: تكون للمؤمن وحده، وتسمى أيضا هداية إيصال، وذلك بالتوفيق إلى طريق الرشاد، والعصمة من الكفر والضلال.

- هداية السعادة: وهي هداية الموفين إلى السعادة والجنة والرضا في الآخرة.
وجعل البعض هداية العصمة مرادفا لهداية السعادة.

المصادر:

- . الكندي محمد: بيان الشرع، 90/2
- . العوتبي: الضياء، 19/2
- . الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 36/2 ظ.
- . البرادي: الجواهر المنتقاة، 6-7.
- . الشميني عبد العزيز: النور، 200-201.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 193/5.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 49/16.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 62.
- . بيوض إبراهيم: في رحاب القرآن، تفسير سورة الإسراء: 187-188.
- . الخليلي أحمد: جواهر التفسير، 264/1-267.

هـ

الهاشمة

(فقه، جنائيات)

من أنواع الجروح، وتكون في العظم. وهي ما هشمت العظم بلا فصل.
وقيل: إذا أثرت في العظم بكشفه، ولو لم تكسره. ولا يجب فيها قصاص.
والأرش الواجب فيها إذا كانت في الوجه عشرون بعيراً على ما ذكره
الكندي، وأورد القطب اطفيش الخلاف في ذلك؛ وإن كانت في غير الوجه،
فالواجب فيها أقل منه.

المصادر:

- . الكندي أحمد: المصنف، 216/41
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 13/15.

الهلاك

(عقيدة، فقه)

- الهلاك مصطلح يرد في العقيدة والفقه، في الحكم على أفعال العباد وبيان مصيرهم، ولا يعني الهلاك في أمور الدنيا. ويُقصد به:
- 1- الوقوع في الإثم العظيم، كترك الناس صلاة الجماعة.
 - 2- اقتراف ما يعسر الخلاص منه، كالقذف والبهتان.
 - 3- الوقوع في الآثام الاعتقادية.
 - 4- الخلود في النار.

المصادر:

- . الجنائني: الوضع، 110 هامش.
. العوتي: الضياء، 8/3.
. الوسياني: سير، (مخ)، 60/1، 120، 241.
. الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 126/1.
. اطفيش القطب: شرح النبيل، 121/16.
. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 37.

هلل

التهلولة

(حضارة، فنون، عادات، عُمان)

عادة عُمانية أصيلة، وفن تقليدي ديني، يُقام قبل عيد الأضحى بتسعة أيام (الأولى من شهر ذي الحجة)، في عُمان تبشيراً بقرب حلول عيد الأضحى والحج. ومن فعاليتها أن يسير المطرّوع وهو يقرأ بصوت عال أبيات قصيدة مسن الشعر الإسلامي بلحن جميل يضيفي على الأبيات مغزاها وعبرها ورونقها، وربما تبعه الصبيان قهليلاً وابتهاجا بمقدم العيد.

المصادر:

. محمود أحمد: الحياة السياسية، (مرقون)، 496.

همم

تعليق مهام العزابة (أَعْلَقُ)

(حضارة، نظم دينية، مغربي)

ينظر: علق / تعليق مهام العزابة (أَعْلَقُ)

همم

الهمُّ

(عقيدة، علم الكلام، حديث)

الهمُّ من معاني النية، وهو عقد القلب على فعل شيء قبل إتيانه، والعزم القويُّ على الفعل، خيراً أو شراً.

وحكمه أن من همَّ بالخير ولم يفعله فله أجر، ومن همَّ بالشرِّ ولم يفعله قَصْداً لموافقة الشرع فله أجر، وإذا لم يكن له مقصد شرعيّ فلا وزر عليه. يقول الرسول ﷺ: «...فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةٌ كَامِلَةٌ، فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعَفَ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ، وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةٌ كَامِلَةٌ، فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ...».*

وإذا كان الهمُّ بمعنى توجه القلب وقصده إلى موافقة الحقِّ والصواب فهو هِمَّةٌ وعليه أجر، لقوله ﷺ: «نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ»**.

المصادر:

. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 98/7-99.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 29.

- * البخاري: كتاب الرقاق، باب من هم بمحنة أو بسينة، 2380/5، رقم 6126.
 ** الربع بن حبيب: الجامع الصحيح، باب [1] في التبة، 6/1، رقم 1. الطبراني: المعجم الكبير، 185/6، رقم 5942.

هناوية

الهناوية

(حضارة، فرق، عُمان)

بكسر الهاء أو فتحها وفتح النون الممدودة وكسر الواو وفتح الياء المشددة. تكتل من القبائل، انشق في أخريات دولة اليعاربة (1034-1157هـ) / 1624-1744م) وهو من القحطانيين أولاد هناة بن مالك بن فهم، وهي نسبة إلى خلف بن مبارك الهناوي الملقب بالقَصِير (للتصغير). وهم فرع من فروع الأزد رفضوا تعيين الصبي، سيف بن سلطان اليعربي إماماً للدولة اليعربية مما سبب في انقسام المجتمع العُماني إلى عامة مؤيدة لهذا التعيين وعلماء رافضين له. وقمت الهناوية موقف العلماء، وتزعمت الغافرية موقف اليعاربة والقبائل، فتنافستا تأييداً لليعاربة أو انشقاقاً عنها إلى حين سقوطها، ثم استمرت تلك المنافسة على عهد دولة البوسعيدين (قامت عام 1157هـ / 1744م) شديدة أثرت في كلتا الحالتين على الأوضاع السياسية بعُمان، في منتصف القرن 12هـ / 18م.

والهناوية تجتمع للقبائل المختلفة قحطانية وعدنانية اتفقت مصالحها ضد هذه الدولة أو تلك.

والهناوية والغافرية تصنيفان جديان للعرب، يُضافان إلى التصنيف التقليدي: قحطاني عدناني، وقيسي يعني، نشأ في عُمان نشأة سياسية، وعم بعض مناطق الجزيرة العربية رغم أنها ليست إباضية ولا يزال المصطلح متداولاً حتى اليوم.

المصادر:

- . الإزكوي: كشف الغمّة، 382.
- . ابن رزيق: الفتح المبين، 5 - 10.
- . السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 115/2، 125.
- . لاندن روبرت: عُمان منذ 1856 مسيرا ومصريا، 46.
- . السيابي سالم: عمان عبر التاريخ، 45/4.
- . الوسمي خالد: عُمان بين الاحتلال والاستقلال، 119.



حرف الواو

وارجلان

وَارْجَلَانُ

(حضارة، مواطن، وارجلان/ الجزائر)

بفتح الراء وترقيقها وسكون الجيم والنون.

عرف هذا البلد قديما باسم فجوهة وأطلقت عليه تسميات متقاربة من حيث النطق مثل: وَاَرْكَلَانْ، وَاَرْكَلَا، وَاَرْقَلَا، وَوَارْجَلَانْ، إلا أن الاسمين اللذين اشتهر به الآن هما: وَاَرْجَلَانْ، وَوَرْقَلَة.

تقع في الجنوب الشرقي للجزائر على بعد 800 كلم تقريبا عن العاصمة الجزائر، وهي مدينة صحراوية تحدها من الشمال مدينة تقرت بـ 160 كلم، ومن الشمال الغربي بلاد مزاب بـ 190 كلم، ومن الغرب الجنوبي مدينة المنيع بـ 350 كلم، ومن الجنوب حاسي مسعود وما يليها.

موطن من مواطن الإباضية بالجنوب الجزائري على عهد الرستميين وما يليه إلى اليوم، وقد كانت وَاَرْجَلَانْ عاصمة لقرى كثيرة. يسكن الآن فيها أخلاط من الإباضية والمالكية والعرب والحشان وغيرهم من مختلف جهات الجزائر. وسكانها الأصليون قبائل زناتة ومزاتة وبني يفرن وبجانة ومغراوة وهم إباضية.

ووارجلان أرض متسعة وحروث ممتدة وفواكه وبساتين، وإليها هرب الإباضية من نجا من مذابح أبي عبد الله الشيعي داعية الفاطميين في شوال من عام 296هـ/ 909م عند سقوط الإمامة الرستمية، ومنهم يعقوب بن أفلح بن عبد الوهاب أحد الأئمة الرستميين وأسرته ومن رافقه من الإباضية، واستقبلهم

أهلها وعلى رأسهم شيخها جنون بن يمران أحسن استقبال، وعرضت عليه الإمامة هناك فقال كلمته المشهورة: «لا يستتر الجمل بالغنم».

واشتهرت وارجلان بتجّارها وتجارها نحو السودان الغربي، إذ كانت بوابة ولوج المقافز نحو تلك المناطق لجلب الرقيق والتبر، ودرت هذه التجارة — فضلا عن الزراعة — على الوارجلانيين أرباحاً طائلة، حتى ذكر الجغرافيون عنهم أنهم كانوا مياسير.

المصادر:

- . مجهول: الاستبصار، 224.
- . الإدريسي: وصف إفريقيا، 89.
- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 178-179.
- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 1/ 105.
- . ابن خلدون: العبر، 7/ 107.
- . الشماخي أحمد: السير، 296-365.
- . أعزام إبراهيم: غصن البان، (مخ)، كله.

وتر

المتواتر

(أصول الفقه، حديث)

ما رواه جماعة لا يمكن تواطؤ مثلهم على الكذب عادة، عن جماعة مثلهم، حتى ينتهي به النقل كذلك إلى الرسول ﷺ.

فيشترط لحصوله أمور ثلاثة:

أن ينقل الخبر فئة كثيرة. فما نقله الأربعة ليس بمتواتر قطعاً، إلا أن البدر الشماخي لم يشترط عدداً محدداً.

أن يكون عدد الناقلين لا يمكن في العادة تواطؤ مثلهم على الكذب؛ لأجل أحوالهم من كثرة وغيرها، لا لمجرد كثرتهم.

أن يكونوا في خبرهم مستندين إلى المشاهدة؛ فغير المحسوس لا يكون الخير به تواترًا.

أن يكونوا عقلاء، لأن أخبار المجانين والصبيان لا يوثق بها. فإن نقل اللفظ بعينه سمي تواترًا لفظيًا. وإن نقل المعنى فقط سمي تواترًا معنويًا. والخبر المتواتر المستكمل لهذه الشروط يفيد العلم الضروري ويقطع بصدقه. ويتفرع عن ذلك مسائل كثيرة منها:

وجوب اعتقاده إن كان من المسائل الاعتقادية.
وجوب اتباعه والأخذ بمدلوله إن كان من المسائل العلمية.
تفسيق من خالفه وإن كان متأولاً.
ويرى أبو الحسين وغيره أن العلم بمدلول الخبر المتواتر ليس ضروريًا بل هو نظري.

المصادر:

- . السوفي: السؤالات، (مخ)، 246.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 139/1.
- . الشماخي أحمد: مختصر العدل، 38. شرح مختصر العدل والإنصاف، (تح. التيواجني)، 437-434.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 319/3-320.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 11-8/2.
- . البطاشي: غاية المأمول، 267/1-269.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 204-210.

وثق

زيادة الثقة

(فقه، حديث)

ينتظر: زاد / زيادة الثقة

أول الواجبات

(عقيدة، علم الكلام)

اختلف المتكلمون في أوّل ما يجب على الإنسان، واختار الإباضية أن أوّل الواجبات معرفة الله تعالى وتوحيده، لا التفكير، ولا الشك، ولا النظر. ويقول السالمي: «اعلم أنه أول ما يجب على المكلف أن يعلم أن له صانعاً صنعه، وأنه هو الإله، وأنه ليس كمثله شيء».

المصادر:

- . اصفهاني القطب: شامل الأصل والفرع، 3/1. شرح عقيدة التوحيد، 111-112.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 132.
- . لعلّي صالح: خلاصة المراقبي.

العلم الواجب

(عقيدة، علم الكلام، فلسفة)

ينظر: علم / العلم الواجب

الواجب

(عقيدة، علم الكلام، منطق، أصول الفقه)

يقسم الواجب باعتبار مصدره إلى: واجب عقلي، وواجب نقلي.

- 1- الواجب العقلي: ما لا يتصور العقل عدمه، ويُقطع بوجوده، ويستحيل انتفاؤه. وأوجب الواجبات عقلاً وجود الله تعالى؛ لأنّ في فطرة كلّ عاقل أنّه إذا ثبت عنده وجود شيء ثبت وجود صانعه، وأنه لا بد من الموجد الأوّل، قطعاً للتسلسل.

2- الواجب النقلي: ما ثبت بدليل النقل. وقول جمهور الإباضية: إن العقل لا مجال له في شيء من الوجوب النقلي في الاعتقاد. بينما يرى السوارجلاني والكدمي والقطب أن العقل حكّم في معرفة وجود الله تعالى، عند عدم دليل الشرع فقط.

المصادر:

- . السوارجلاني: الدليل والبرهان، 5/3.
- . الجليطالي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى) 34، 35.
- . البرادي: البحث الصادق، (مخ)، 107/1 ظ.
- . اطفيش القطب: داعي العمل، 241 ظ. هيمان الزاد، 1/ 490 (ط. عمان). شامل الأصل، 49/1.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 42، 46، 93.
- . معمر علي نجحي: سمر أسرة مسلمة، 44.
- . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 88-90.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 545-550.

وجب

الواجب

(أصول الفقه)

هو ما طلب الشارع فعله طلباً جازماً.

وعرفه السوارجلاني: بأنه «ما كان في فعله ثواب، وفي تركه عقاب».

والفرض والواجب مترادفان: أي اسمان لمعنى واحد.

وذهب بعض العلماء منهم ابن بركة و ابن زياد و ابن محبوب وسعيد بن خلفان الخليلي إلى أن الفرض غير الواجب فالفرض عندهم ما ثبت بدليل قطعي كقراءة القرآن في الصلاة الثابتة لقوله تعالى: ﴿فَأَقْرَأُوا مَا تَسْرَرُ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ (سورة المزمل: 20)، والواجب ما ثبت بدليل ظني كخير الواحد، وهو

مذهب الحنفية. مثاله: قراءة الفاتحة في الصلاة الثابتة بحديث الصحيحين: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب» فيأثم بتركها ولا تفسد به الصلاة، بخلاف ترك القراءة.

قال الثميني: «المطلوب طلبا جازما، إن ثبت بدليل قطعي كالقرآن فهو الفرض، كقراءة القرآن في الصلاة الثابتة.. أو بدليل ظني كخير الآحاد فهو الواجب، فيأثم بترك الثاني ولا يبطل به النسك خلافا للأول».

ويعبر عن الواجب أيضا بالآزم والحتم والمكتوب.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 580/1.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 29/1.
- . الشماخي أحمد: مختصر العدل، 17.
- . البرادي: البحث الصادق، (مع)، 181/2 ظ.
- . التلاتي داود: شرح مقدمة التوحيد، 92.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 167، 175، 222.
- . اطفئش القطب: شرح النيل، 87/1؛ 86/2.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 218/2. مشارق أنوار العقول، 48.

وجب

الوجوب في حق الله تعالى

(عقيدة، علم الكلام)

لا يرى الإباضية وجوب شيء على الله تعالى لذاته إطلاقا، لكنَّ حكمة الله تعالى وصدق إخباره هما اللذان اقتضيا حصول الثواب للمطيع، وعدم تخلف العقاب عن العاصي، وكذا سائر الأحكام.

المصادر:

- . هود بن عكيم: تفسير، 415/1.

- . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 1/64.
. الجعبري: البعد الحضاري، 562-563.
. ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 286.

وجد

الموجود

(علم الكلام، منطق)

الموجود هو ما كان بالفعل حاصلًا، والموجود حقيقةً وصفٌ خاصٌّ بالله تعالى، ويطلق على سواه ممّا هو حاصل بغيره. والموجود أخصُّ من الشيء، فكلُّ موجود شيء ولا عكس.

المصادر:

- . الجبطلاني: شرح التونية، (مخ)، 1/421 و.
. الشميني عبد العزيز: النور، 51.
. الرواحي أبو مسلم: نثار الجواهر، 27.
. الجعبري: البعد الحضاري، 1/204.

وجد

الوجود

(علم الكلام، منطق)

وجود الشيء عين ذاته، ولا فرق بين الوجود والذات، سواء في حقّ الله تعالى أم غيره؛ إلا أن وجوده تعالى واجب بذاته، ووجود غيره ممكن ومتعلّق بالغير.

المصادر:

- . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 2/93.
. الشميني عبد العزيز: النور، 52. تعاظم الموجين، (مخ)، 78، 80.
. آل حكيم عمر: الشميني وكتابه المعالم، 233.

وجه

شركة الوجه

(فقه، معاملات)

ينظر: شرك / شركة الوجه

وجه

الوجه

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

الوجه في حق الله تعالى يأتي بمعنى الذات، أو النفس، أو العظمة، وهو مما يجب الإيمان به، ويرى الإباضية وجوب تأويل الوجه إلى معنى الذات، حسب السياق. كما ورد في القرآن الكريم، في مثل قوله تعالى: ﴿وَيَقِي وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (سورة الرحمن: 27).

المصادر:

- . العوتبي: الضياء، 2/ 97، 98.
- . الجيطالي: شرح النونية، (مخ)، 63/1 و، ظ.
- . أبو ستة محمد: حاشية الترتيب، 5/ 72.
- . الشميني عبد العزيز: النور، 64.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 5/ 263، 267.
- . اطفيش القطب: كشف الكرب، 1/ 20، 21.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 211.

وجه

الوجه

(فقه، طهارات)

الوجه ما واجه به الإنسان. وقيل هو الجلدة الممتدة من الجبهة إلى الذقن. وترتب على الاختلاف في التعريف مسألة تحليل اللحية في الوضوء.

فبناء على التعريف الأول؛ ذهب أبو سعيد و ابن بركة إلى عدم وجوب إيصال الماء إلى ما تحت شعر اللحية، ومما استدلوا به: أن الوجه الذي أمر الله بغسله في الوضوء، هو الوجه الذي أمر الله بمسحه في التيمم. قالوا: ولا خلاف أن التيمم لا يشترط فيه تحليل اللحية فكذلك الوضوء.

وبناء على التعريف الثاني؛ قال أكثر الإباضية بوجوب غسل ما أقبل إلى الوجه من اللحية لثبوته من الوجه قبل أن تنبت فيه. واستحسن السالمي تحليلها واعتبر عدم التحليل تركاً للأفضل. أما إن خلت مواضعها من الشعر فيجب غسلها باتفاق.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 1/262-263، 272.
- . الشماخي عامر: الإيضاح، 1/65-69.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 2/60-63.

وجين

الوجين

(حضارة، نظم ري، عُمان)

نظام السقي بالأفلاج في عُمان ويعني جدول الساقية وحافتها.

المصادر:

- . الكندي أحمد: المصنّف، 17/41.

وحد

التوحيد

(عقيدة، علم الكلام)

تعددت تعاريف التوحيد، وهي تلخّص في معرفة الله ونفي الأشياء والأمثال عنه، بمعنى اعتقاد تفرّد الله تعالى بالكمال المطلق، وأنه واحد في

ذاته وصفاته وأفعاله وأقواله وأحكامه وعبادته، وسائر كمالاته التي لا نهاية لها، ونفي تشبيهه تعالى بخلقه من جميع الجهات وبكل المعاني؛ إذ لو أشبهه شيء ولو في أقل القليل لدخل عليه العجز من تلك الجهة، وهو محال.

وبناء على هذا المعنى يقسم القطب التوحيد إلى أربعة أقسام:

1- توحيد الذات.

2- توحيد الصفات.

3- توحيد الأفعال.

4- توحيد العبادة.

ويتم التوحيد بالتصديق القلبي والإقرار باللسان، ولا يعني الواحد عن الآخر. ومن عجز عن النطق يكفيه التصديق إجماعاً. وانفرد الإمام أفلح بقوله: «إن التصديق بالقلب يجزي».

والتوحيد هو أوّل الواجبات على المكلف عند البلوغ.

ومسائل التوحيد الواجبة كلها لا تثبت إلا بالدليل القطعي الثبوت، القطعي الدلالة، وما سواه من المسائل المتفرعة فهي من قبيل الظني الذي لا يقطع فيه العذر.

المصادر:

. أبو سفيان، مسائل ملتقطات، (مخ)، 60.

. العوتي: الضياء، 380/1.

. تيفورين: أصول الدين، (الملحق)، 368.

. أبو عمار عبد الكافي: شرح الجهالات، 21، 69. الموحز، 121/2.

. الجبطلاني: 99/1، 100. شرح التوبة، (مخ)، 16/1 ظ، 49، 50 ظ؛ 2/1. قواعد

الإسلام، (نح). الحاج موسى) 99/1 100.

. البرادي: شفاء الخالم، (مخ)، 36 ظ.

. الثميني عبد العزيز: النور، 37، 38، 59، 60، 123.

. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 53/4.

- . اطفيش القطب: شرح النيل، 13/16. الذهب الخالص، 22. حاشية القناطر، (مخ)، 130/2و. جامع الوضع والحاشية، 51.
. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 150، 158، 159.
. الرواحي أبو مسلم: نثار الجوهر، 59/1، 60.
. لعلي صالح: البراهين القاصفة، 185.
. الخليلي أحمد: صفات الله، 20.
. الجعيري: البعد الحضاري، 253/1.
. وينن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 101.
. ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 266 - 269.
. الشبهاني حمو: دراسة وتحقيق حاشية المصمعي، 62-64.
. آل حكيم عمر: الثميني وكتابه المعالم، 212-213.

وحد

جملة التوحيد

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: جمل / جملة التوحيد

وحد

خير الواحد

(أصول الفقه، حديث)

ينظر: خير / خير الواحد

وحد

دار التوحيد

(عقيدة، علم الكلام، سياسة شرعية)

ينظر: دور / حكم الدار

الموحد

(عقيدة، علم الكلام)

الموحد، جمعه الموحّدون، اسم يطلق على من أقرَّ بجملة التوحيد من المسلمين، وبما يحرم ماله ودمه وكلُّ إضرار به إلّا بحقها. ولا يُحكم عليه بأحكام أهل الشرك.

وقد تميّز الإباضية عن كلِّ من يكفر الموحدين كفر شرك، أو يميز الإضرار بهم، فقالوا بجرمة دم الموحّد وماله وعرضه.

كما يطلقون على الموحدين اسم أهل القبلة، أو أهل التوحيد، أو أهل الجملة. وقد يرد لفظ الموحدين في المصادر القديمة ويراد به غير الإباضية من المسلمين؛ حسب السياق.

المصادر:

- . علماء عمان: السير والجوابات، 1/294-324.
- . الجناوني: الوضع، 191 هامش.
- . العوتبي: سير، (مخ)، 7و.
- . الوسياني: سير، (مخ)، مخ، 16.
- . الجيطالي: شرح النونية، (مخ)، 51/2و.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 247.
- . اطميش القطب: شرح النيل، 16/385. شامل الأصل والفرع، 1/65.

وحي

الوحي

(عقيدة، علم الكلام، علوم القرآن)

الوحي ما يلقيه الله تعالى في قلب نبيّه بإحدى الوسائط، من إرسال الملك إليه، أو في المنام، أو بالإلهام.

وسمى الجيظالي الوحي أحيانا بعلم الأنبياء والرسل، باعتباره المصدر الذي يتعلم منه النبي ما يقوله للناس وما يفعله.

واختلفوا هل كل ما يفعله النبي وحي من الله؟ وهل يجتهد النبي في غير ما لم يوح إليه؟ فأجازوا اجتهاده، لكن الله تعالى لا يقره على الخطأ. وسمى السالمي هذا الاجتهاد بالوحي الباطن.

المصادر:

. الجيظالي: شرح التونية، (مخ)، 41/1.

. أبو سنة محمد: حاشية الترتيب، 12-10/1.

. اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 96.

. السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 3/2، 4.

. الرواحي أبو مسلم: نثار الجواهر، 32/1.

ودي

اجتماع وادي أريغ

(حضارة، نظم، مغربي)

ينظر: أريغ / اجتماع وادي أريغ

ودي

حريم الوادي

(حضارة، عمران، نظم ري)

ينظر: حرم / حريم الوادي

ودي

الدية

(فقه، جنابات)

الدية مال مقدر يجب بجنابة في نفس وما دونهما لمجنى عليه على جانيها.

تكون الدية بدلا عن قتل نفس معصومة إذا تعذر القصاص، وطلب أولياء الدم البذل.

الدية الكاملة مائة بعير على أهل البعير، ومائتا بقرة على أهل البقر، وألف شاة على أهل الشاة، وألف دينار على أهل الذهب، واثنان عشر ألف درهم على أهل الفضة.

للمرأة نصف دية الرجل، وللخنثى نصف دية المرأة ونصف دية الرجل. وكل ما في المرأة من عضو فديته نصف دية ذلك العضو عند الرجل إلا حلمة الثدي فديتها ضعف حلمة ثدي الرجل.

كل ما في الإنسان واحد ليس له ثان ففيه دية كاملة، وما كان فيه اثنان كالعينين واليدين، ففي أحدهما نصف الدية وفي كليهما دية كاملة. وفي كل أصبع من أصابع اليدين أو الرجلين عشر الدية. وفي كل سن خمس من الإبل، وفي جميعها دية كاملة.

وتكون الدية مخففة ومغلظة، فالمخففة في قتل الخطأ، والمغلظة في قتل العمد وشبه العمد.

والدية المخففة خمسة، أو على التخميمس، والمغلظة على التريع؛ ومعنى تخميمس الدية أن يعطي عشرين بنت مخاض، وعشرين بنت لبون، وعشرين ابن لبون، وعشرين حقة، وعشرين جذعة. ومعنى تربيعها أن يعطي خمسة وعشرين بنت مخاض، وخمسة وعشرين بنت لبون، وخمسة وعشرين حقة، وخمسة وعشرين جذعة.

وذكر ابن بركة تقسيما آخر فقال: «إذا كانت دية مغلظة أخذت أثلاثا: ثلاثون حقة، وثلاثون جذعة، والأربعون خلفه في بطونها أولادها، والمخففة أربعة أجزاء: خمس وعشرون بنت مخاض، وخمس وعشرون بنت لبون، وخمس وعشرون حقة، وخمس وعشرون جذعة. ودية الخطأ على خمسة أجزاء».

والدية تؤدى في ثلاث سنين، وإذا وجب ثلثا الدية أديت في سنتين، والثلث يؤدى في عامه.

دية الخطأ على العاقلة إلا إن كانت عشر دية أو أقل فيؤديها الجاني من ماله. ورجح القطب اطفيش أنها لا تتحمل إلا ما كان أرشه ثلث الدية فما فوق.

وتكون دية المقتول ملكا للمقتول كتركته يرثها كل من يرث تركته. ويقدم الغرماء في الدية على الورثة والوصية.

إذا قتل رجل رجلا عمدا ثم مات كان لأهل المقتول الدية، ورجح ابن بركة عدم وجوبها لعدم تمكن أولياء المقتول من الاختيار بينها وبين القصاص.

المصادر:

- ابن بركة: الجامع، 498، 514-517.
- الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 180.
- اطفيش القطب: شرح النيل، 210/3؛ 5/15، 6، 25، 115، 120، 129.
- السالمي نور الدين: شرح الجامع الصحيح، 426/3.
- البطاشي: سلاسل الذهب، 36/4؛ 202/9.

ورث

الميراث

(فقه، صلاة)

الميراث حق قابل للتجزؤ، يثبت لمستحقه في تركة شخص بعد موته، لقراءة بينهما أو نكاح أو ولاء.

يعتبر الإباضية الجدة أبا، فيحجبون به الإخوة الأشقاء، والإخوة لأب، والإخوة لأم. وهو مذهب الأحناف، وبقية المذاهب تورث الإخوة مع الجد.

كما تراث الجدة من جهة الأب مع وجود الأب على الراجح، وقصر الحضرمي القول على أهل عمان، وترى بعض المذاهب أن الأب يحجب الجدة من الميراث.

المصادر:

الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 206، 207.

أطفيش القطب: شرح النيل، 331/15، 367، 427، 441. التحفة والتوأم (كله).

ورد

ورود الشرع

(أصول الفقه)

ينظر: شرع / ورود الشرع

ورد

الورود على النار

(عقيدة، تفسير)

اختلف في معنى الورد على النار في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ (سورة مريم: 71)، هل تدلُّ على الدخول في النار؟
رؤي عن بعض العلماء أنها تدلُّ على الدخول، وأن الجميع داخلها، وقد استند من قال بذلك إلى قوله تعالى: ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾ (سورة هود: 98).

ولكن أكثر الإباضية يفسرون ورود النار بالإشراف والاطلاع والوقوف على النار دون الدخول فيها، مستدلّين بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ (سورة القصص: 23)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ

أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا... ﴿ (سورة الأنبياء: 101 — 102).
واستدلوا كذلك بالاستعمال اللغوي في مثل ورود الإبل والطير، وبأن النجاة
تكون قبل الوقوع.

ووجه السالمى الخلاف بأن الكلمة قد تكون من المشترك اللفظي، فهي في
الدخول في شأن الكافر، والإشراف في حق المؤمن، فلها حقيقتان، أو هو من
استعمال الحقيقة والحجاز والجمع بينهما، إذا كانت حقيقة في أحدهما.
والواقع أن القولين تسندهما أدلة نقل ولغة، فلا مانع من الجمع بينهما،
بخاصة وأن القائلين بدخول الفريقين يقولون: إن النار تكون بردا وسلاما
على المؤمنين.

المصادر:

- . العوتبي: سير، (مخ)، 13و.
- . الجيظالي: شرح التونية، (مخ)، 3/ 56و.
- . البرادي: شفاء الخاتم، (مخ)، 41و، ظ.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 448، 450، 451.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 5/ 429.
- . اطفيش القطب: الجنة في وصف الجنة، 108. ترتيب المدونة (المدونة الكبرى)، 1/ 240.
- شرح الدعائم، 1/ 70.
- . السالمى نور الدين: مشارق أنوار العقول، 307، 310.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 1/ 171.
- . بيوض إبراهيم: في رحاب القرآن، 3/ 161-163.
- . الخليلي أحمد: الحق الدامغ.
- . الجعبري: البعد الحضاري، 704-708.
- . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 447-448.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 352، 353.
- . الوهبي: الكبيرة، 181.

الورع

(عقيدة، فقه، أخلاق)

هو تجنب ما لا بأس به، مخافة الوقوع فيما فيه بأس. ويعني ذلك ترك محارم الله ﷻ وترك ما يمكن تركه من مكروهات الدين، أي اجتناب الشبهات خوفاً من الوقوع في المحرمات، ومحاسبة النفس في كل لحظة. ويشمل اجتناب كل مستقبح شرعاً صغيراً أو كبيراً، واجتنابه يتصور بتركه بذاته، ويتصور بترك ما يوصل إليه.

والورع يحصل بالابتعاد عن مظان عدم التورع لا بالقرب منها مع كف النفس عنها، أي لا يحصل الورع لمن يقرب من مظان المعاصي ويتكلف كف النفس عنها إذ يعسر عليه الكف عنها مع القرب منها.

وقد جعل الإباضية الورع قاعدة أساسية من قواعد الإسلام.

والورع ينقسم إلى أربعة أقسام:

- ورع العدول: وهو اجتناب الحرام المنصوص عليه.

- ورع الصالحين: وهو الوقوف عند الشبهات.

- ورع المتقين: وهو أن يترك الرجل ما لا بأس به مخافة أن يؤديه إلى ما

فيه بأس.

- ورع الصديقين: وهو أن يترك الرجل ما لا بأس به ولا يخاف أن يؤديه

إلى ما فيه بأس.

من نتائج الورع في التعامل مع أحكام الدين قاعدة الأخذ بالأحوط التي يمنح الإباضية إليها في كثير من الأحكام، وبخاصة في أمر الفسروج والدماء والأموال، لأنها تتعلق بحقوق العباد، وعفو العباد عن حقوقهم أمر عسير خلافاً لعفو الله الغفور الرحيم.

والأصل في الدين بناؤه على الأحكام، إلا أن الورع والأخذ بالأحوط
أولى، ما لم يخش المكلف دخول الشك والوسواس عليه.
وللإباضية في أبواب الفقه مسائل كثيرة بنوها على الورع كمسألة تناقض
الصوم مع الجنابة، والتكفير من وطء الحائض وغيرها.

المصادر:

- . الجيطاني: قواعد الإسلام، (تح. 1982 بكلي)، 324/1.
- . الشماخي أحمد: شرح مقدمة التوحيد، 34.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 11/2؛ 720/17.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 137/1.
- . باجو مصطفى: منهج الاجتهاد عند الإباضية، 769-772.
- . المعولي: المسائل المفيدة، 18.

وزن

الميزان

(عقيدة، علم الكلام)

ورد ذكر الميزان في القرآن الكريم، واختلف في تفسيره، وفي حقيقته إلى
رأين: أنه على الحقيقة، أو هو على المجاز.
وذهب جمهور الإباضية إلى أن الميزان المذكور ليس على حقيقته، وإنما هو
تعبير عن المحازاة على العمل، وتمييز الأعمال وتفصيلها، والحكم بالعدل
والحق، وليس ميزانا حسيا.
ودليلهم في ذلك أن الله تعالى لا يحتاج إلى آلة ليعلم مقدار عمل خلقه،
وأن الأعمال أعراض لا تنقلب أجساما فتوزن.
والمسألة كما رجَّح بعض العلماء يجوز فيها الاختلاف، ولا يُقطع فيها
عذرُ المخالف.

والحق أن الميزان لا يحتاج إليه الله تعالى، كما لا يحتاج إلى الصحائف والصراط، ولكن بحكمته وعدله يُري عبده ما عمل، ليعلم أنه لم يظلمه شيئاً، سواء أكان له عمل حسن أو سيئ، أو لم يبق له إلاّ أحدهما. يضاف إلى هذا اختلاف عالمي الغيب والشهادة، ممّا لا يتيح القطع في حقيقة الميزان، ولكن يسلم بما ورد في القرآن.

المصادر:

- . العوتين: الضياء، 13/4.
- . تبغورين: أصول الدين، (الملحق)، 420.
- . الثميني عبد العزيز: معالم الدين، 191/2، النور، 421.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 489/5، 292/7.
- . اطفيش القطب: تيسير التفسير، 12/5. شرح أصول تبغورين، (منخ)، 583. هيمان الزاد، 401/10، 406 (ط. زنجبار). إزالة الاعتراض، 4.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 283-285.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهتات الاعتقاد، 171. جامع أركان الإسلام، 6.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 52-53.
- . ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 176-179.
- . الشيهاني حمو: دراسة وتحقيق حاشية المصممي، 119.

وسط

الصلاة الوسطى

(فقه، صلاة)

ينظر: صلو / الصلاة الوسطى

وسع

ما لا يسع

(عقيدة، علم الكلام)

لا يسع معناه: لا يحل، ولا يجمل.

تستعمل هذه الصيغة في بيان مالا يعذر فيه المكلف من مسائل الدين مما يضيق زمانا أو صفة، فعلا أو تركا وهي ثلاثة: ما لا يسع جهله، وما لا يسع فعله، وما لا يسع تركه؛ فالأوّل التوحيد وخصاله، والثاني المعاصي بنوعيتها، والثالث الفرائض؛ وجمعها ابن جُميع في حد الدين.

المصادر:

. الجناوني: الوضع، 29-30.

. السوي: السؤالات، (مخ)، 410.

. عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 49.

. الجيظالي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 33/1.

. اظفيش القطب: شرح النيل، 67/17. شرح عقيدة التوحيد، 193-194.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 92-130.

. آل حكيم عمر: الشيعي وكتابه المعالم، 262-268، 271.

وسع

ما لا يسع جهله

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: جهل / ما لا يسع جهله

وسع

ما يسع جهله

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: جهل / ما يسع جهله

وسل

الوسيلة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، تصوف)

الوسيلة إلى الله تعالى هي التقوى؛ لأنّها ملاك الأمر كلّ. وهي طلب رضا الله والتقرب إليه، ولا وسيلة للعبد إلى ربّه إلاّ عمله الصالح، ولا واسطة

بين العبد وربّه من أي كان من خلقه؛ وبهذا فسّر قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ (سورة المائدة: 35) .

المصادر:

. الكدومي: المعبر، 204/1.

. اطفيش القطب: تيسير التفسير، 24/4-26.

. بيوض إبراهيم: فتاوى، 53/1، 54.

وسم

موسم رأس الريح

(حضارة، ملاحاة بحرية، عُمان)

أحد موسمي خروج الأسطول التجاري العُماني إلى الهند، ويكون في الشهر الأول من موسم الرياح الجنوبية الغربية، أي في شهر مايو، حين تكون هذه الرياح في بدايتها غير شديدة.

أما الموسم الثاني فيسمّى: العَلَق.

المصادر:

. شهاب حسن: من تاريخ بحريّة عُمان، 11.

وسم

وسام الكوكب الدرّي السلطاني

(حضارة، نظم سياسية، تسميات، عمان، زنجبار/ تروانيا)

وسام في سلطنة عمان وزنجبار يُقلّد به الأشراف والأعيان ورجال السلطنة.

ومثال ذلك فقد قلّد السلطان علي بن حمود سلطان زنجبار سنة 1318هـ/ 1900م

تقريباً السيّد خليفة بن حارب وسام الكوكب الدرّي السلطاني من الدرجة الأولى.

وقلّد السلطان تيمور هذا الوسام لسليمان الباروني باشا.

المصادر:

. المغيرة سعيد: جبهة الأخبار، 425، 469.

. أبو اليقظان: سليمان الباروني.

وشح

التوشيح

(فقه، صلاة)

التوشيح: أن يلتف الرجل بطرف ثوبه إذا أراد أن يصلي من الإبط إلى الركبتين أو من السرة إلى الركبتين لئلا تقع يده على عورته أثناء الصلاة. وهو مندوب للرجل والمرأة.

يكفي عن التوشيح جبة وقميص وسروال، بحيث لا يلمس عورته من سرة لركبة، فلو لم يوشح بشيء من ذلك لأمكن أن يمسها بيده أو أن يمس فخذه يبطنه. وفي مس الإنسان عورته بغير يده قولان في نقض الوضوء والصلاة. وشدد بعضهم فيمن لم يوشح أن تفسد صلاته، لكن الراجح أن الصلاة تصح بدونه، إذ مناط الحكم هو تجنب مس العورة.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 422/1.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 48/2-49.

وشم

الوشم

(فقه، زينة)

الوشم هو غرز الجلد بالإبرة حتى يخرج الدم ثم يذر عليه ملوّن كالكمحل والنيلة وغيرهما.

والوشم حرام مطلقا للحديث المتفق عليه: «لَعَنَ اللَّهُ التَّامِصَةَ وَالْمُتَمَصِّصَةَ وَالْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ وَالْمُتَفَلِّحَاتِ لِلْحُسْنِ» *، ولأنه إذا غرز محل الوشم بإبرة ثم حشي بالملون تنحس الملون بالدم فإذا جمد الدم والتأم الجرح بقي محله نجسا. كما أن فيه تغييرا لخلق الله.

لذلك يحرم التزين به ولو للزوج. ولا تصح به الصلاة. ولا بد من إزالة الوشم ولو بالجراحة، إلا إن خيف تلف أو فوت عضو فتكفي التوبة؛ وهذا خلافا لمن يقول إذا غسل ثلاثا طهر.

المصادر:

. اطفيش القطب: شرح النيل، 1/478، 14/177، 178، 16/106.

. السالمي نور الدين: شرح الجامع الصحيح، ج3، ما جاء في تحريم أحوال تفعلها النساء.

. * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الأُشْرِبَةِ مِنَ الْخَمْرِ وَالنَّبِيدِ، باب [41] في

الْمُحَرَّمَاتِ، 2/168، رقم 637. البخاري: كتاب اللباس، باب الوصل في الشعر،

2217/5، رقم 5593.

وصف

أقسام الصفات

(عقيدة، علم الكلام)

تعددت تقسيمات الصفات الإلهية، وفق اعتبارات أهمها:

- التقسيم الأول: صفات ذاتية، وصفات فعلية.

- التقسيم الثاني: صفات ذاتية وصفات فعلية، وصفات ذاتية باعتبار،

وفعلية باعتبار.

- التقسيم الثالث: صفات واجبة، ومستحيلة، وجائزة.

والتقسيم الأول هو الأكثر شهرة وتداولاً عند الإباضية، ويرى القطب أن

أصله مشرقي، ويُنسب إلى المغاربة أنهم لا يقسمون الصفات ولكن يعتبرونها

ذاتية، وما دلّ على الأفعال فهو كُله فعل فقط، دون اعتباره صفة، وهو أيضا ما كان عليه الإباضية الأوائل في القرون الثلاثة الأولى. ويبدو أن التقسيم كان بعد هذه الفترة في المشرق والمغرب.

وتبعاً لتعدد التقسيمات ينتج أحيانا اختلاف في تصنيف الصفات ضمن هذه الأقسام.

وقد ورد في بعض المصادر تقسيمات أخرى يبدو فيها التأثير بالأشاعرة مثل: الصفات الخيرية، والنفسية، والمعنوية.

المصادر:

- . ابن جعفر: الجامع، 108/1.
- . السوي: رسالة في الفرق، 48.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 115، 116.
- . اطفيش القطب: الحجّة في بيان المحجّة، 2، 3، 21. الذهب الخالص، 29.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 173، 174.
- . جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 53.
- . الجعبري: البعد الحضاري، 248/1، 249.
- . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 119، 120.
- . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 284 - 286.
- . الشيهاني حمو: دراسة وتحقيق حاشية المصعبي، 85-87.

وصف

الصفات

(عقيدة، علم الكلام، منطق)

الصفة مثل الاسم، هي: ما بان به الشيء من غيره على ما هو به في ذاته ونفسه، سواء وصفه الواصفون أو لم يصفوه.

والفرق بين الصفة والاسم - كما بينه السالمى - هو أن الصفة ما دلّ على الذات مع اعتبار معنى توصف به، وأمّا الاسم فهو ما دلّ على الذات من غير اعتبار معنى توصف به الذات؛ وليس متباينين، فيمكن أن يجتمع الاسم والصفة في اللفظ الواحد.

الصفات في حقّ الله تعالى هي المعاني غير المباشرة للذات، وهي مصادر اشتقاق منها الأسماء على صيغة اسم الفاعل، أو الصفة المشبهة، مثل العالم من العلم، والمريد من الإرادة.

ومدلول الصفات أزليّ قديم ذاتي، وأمّا ألفاظها فمحدثة مخلوقة. وصفات الله تعالى هي عين ذاته لا غيره، وليست معاني قائمة بذاته مغايرة لها، بل هي معان اعتبارية، ليس لها وجود زائد على الذات مبين لها، سوى أنّها تدلّ على نفى أضدادها، وهذا سلب لتعدد القدماء، وليس تعطيلًا لصفة ورد بها النصّ، بل يجب وصفه تعالى بكلّ ما وصف به نفسه وإثبات ذلك له.

والفرق بين صفة الله تعالى وصفة غيره، أن صفة الله تعالى هي عين ذاته وليست معنى زائداً على الذات، أمّا غيره فصفتة معنى قائم بالموصوف، زائد عليه.

والإيمان بالصفات يقتضي أن نصف الله جلّ جلاله بصفاته التي وصف نفسه بها؛ فلا نثبت اسماً ولا صفة لله تعالى إلاّ بتوقيف من الشارع، وننفي عنه كلّ صفات المحدثين؛ ويقتضي الاهتمام بمؤدّياتها، والابتعاد عن الخوض فيما لم يرد فيه نصّ قطعيّ؛ لما في ذلك من تعرّض لذات الله تعالى بما لا يليق، وعدم الجدوى في السلوك، والابتعاد عن يُسر الدين؛ إذ في الشرع ما يغني عن هذه التفصيلات والإلزامات، كما نبه إليه الوارجلاني. إضافة إلى عجز المخلوق عن إدراك كنه الخالق، وقصور اللغة عن التعبير عن عظمة الله تعالى وجلاله.

المصادر:

. الشماخي أحمد: باب في تفسير أسماء الله الحسنی، (مخ)، 324و.

- . أبو عمار عبد الكافي: الموجز، 1/429-431؛ 2/180، 187.
 . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 1/35، 40، 52، 56.
 . الجبطلال: شرح النونية، (مخ)، 1/91و، 126و.
 . البرادي: الحقائق، 34، 36.
 . المصعبي يوسف: حاشية على أصول تبغورين، 211.
 . الثميني عبد العزيز: النور، 105، 107.
 . البشري: مكنون الخزان، 154.
 . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 1/196، 199-200.
 . اطفيش القطب: الحجة في بيان المحجة، 21-23. كشف الكرب، 1/20، 21، 33-46.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 164، 171-172، 179.
 . الخليلي أحمد: صفات الله، 4.
 . الجعبري: البعد الحضاري، 1/227-228، 299.
 . وينتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 119، 126.

وصف

الصفات الذاتية

(عقيدة، علم الكلام)

الصفات الذاتية، قسم من أقسام الصفات، ويراد بها المعاني الاعتبارية التي يوصف بها الله تعالى، وهي صفات قديمة أزلية أبدية في مدلولاتها لا أول لها ولا آخر، ولا تتجدد، ولا يتَّصف الله تعالى بضدّها، ولو اختلف محلُّ تعلُّقها، فلا يقال: علِمَ كذا، وجَهِلَ كذا. ويراد بها سلب وصف الله تعالى بما يضادّها.

ونسبت الصفات إلى الذات ووصفت بأنّها ذاتية، باعتبار أن الذات كافية في حصول معاني هذه الصفات، وليست شيئاً زائداً على الذات ولا قائمة بها، ولا مضافة لها، فلا يتصوّر صفة وذات بل شيء واحد هو الله تعالى؛ لذا يقال: هي عين الذات، وإن منعّ البعض عبارات مثل: هي هو، وهي غيره، وهو غيرها، لما تُشعر به هذه العبارات من الثنائية وعدم الوجدانية.

المصادر:

- . الكندي محمد: بيان الشرع، 53/2، 56.
 . العوتبي: الضياء، 363/1، 369.
 . الجيظاني: شرح التونية، (مع)، 92/1 ط.
 . التلاقي عمرو: اللائق المنظومات، 88. نخبة المتين من أصول تبغورين، 146-147.
 . النسيبي عبد العزيز: النور، 113.
 . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 197/1، 198.
 . اطفيش القطب: الحجّة في بيان المحجّة، 21. الذهب الخالص، 29. شرح الدعائم، 151/1-252.
 . السالمى نور الدين: مشارق أنوار العقول، 172، 173، 185.
 . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهجّات الاعتقاد، 75/1، 76.
 . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 29.
 . الجعبري: البعد الحضاري، 229/1، 244.
 . الحارثي: نتائج الأقوال، 9.
 . وينن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 120، 121.
 . ابن ادريسو مصطفى: الفكر العقدي عند الإباضية، 285.

وصف

الصفات الذاتية والفعلية

(عقيدة، علم الكلام)

الصفات الذاتية باعتبار والفعلية باعتبار، هي كلّ صفة تتحمل معنيين متغايرين، الأوّل أزليٌ ينفي ضده، والثاني حادث يدلُّ على فعلٍ؛ مثل صفة الحكيم، فإنّها صفة ذات، بمعنى نفي العبث عنه تعالى منذ الأزل، وهي صفة فعل بمعنى وضع الأشياء في مواضعها اللائقة بها، فهي بهذا تجمع بين اعتبار الذات واعتبار الفعل.

المصادر:

- . الثميني عبد العزيز: النور، 115.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 173، 174.
- . الجعيري: البعد الحضاري، 248/1، 249.
- . ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 120.

وصف

الصفات الفعلية

(عقيدة، علم الكلام)

الصفات الفعلية، وصفات الفعل، وصفات الأفعال، هي المعاني المصدرية التي يشتقُّ منها الفعل والصفة لله تعالى؛ مثل: الخالق؛ وخلق من الخلق، تقوم بالخلق، ويوصف بها الله تعالى، وقبل ما كان سببه حدوث فعل من الله تعالى.

هذه الصفات غير الله جل جلاله، خلافا للصفات الذاتية، وحادثة متأخرة في الوجود، غير أزليّة باعتبارها أفعالا. وأجاز المغاربة الوصف بها في الأزل على معنى تأخر الفعل، مثل: رازق في الأزل. بمعنى سيرزق خلقه، بينما نفى المشاركة هذا لإيهامه تعدّد القدماء.

وهذه الصفات يتّصف الله تعالى بها وبأضدادها عند اختلاف المحلّ، فيقال: رزق فلانا، ولم يرزق آخر.

المصادر:

- . الكندي محمد: بيان الشرع، 53/2.
- . العوتي: الضياء، 369، 363/1.
- . التلاتي عمرو: اللآلئ المنظومات، 90-91. نغمة المتين من أصول تيفورين، 147.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 113-115.
- . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 215/1.
- . اطفيش القطب: الذهب الخالص، 29. شرح الدعائم، 151/1-152.

- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 172، 173 - 174.
 . الحارثي أحمد: شرح غاية المراد، 30.
 . الجعيري: البعد الحضاري، 1 / 245.
 . الحارثي: نتائج الأقوال، 9.
 . ويتن مصطفى: آراء الشيخ أطفيش، 119، 124.

وصف

الصفات الواجبة والمستحيلة والجائزة (عقيدة، علم الكلام)

تقسم الصفات باعتبار ما يجب في حق الله تعالى إلى ثلاث:

- 1- صفات واجبة: وهي التي لا يُتصور نفيها عن الله تعالى مطلقاً في الأزل أو الحاضر أو الأبد، ولا اجتماعها مع ضدها، ولو اختلف المحل، مثل العلم والقدرة، وهي الصفات الذاتية.
- 2- صفات جائزة: هي التي يمكن نفيها عن الله تعالى في الأزل دون الحاضر والمستقبل، أو إذا اختلف المحل، ويوصف بها الله تعالى إن فعلها، ولا يوصف بها إن لم يفعلها، كالخلق والرّزق، وهي الصفات الفعلية.
- 3- صفات مستحيلة: هي الصفات التي تضادّ الواجبة، لما تفيده من نقص ونفي الكمال.

المصادر:

- . الثميني عبد العزيز: معالم الدين، 353.
 . أطفيش القطب: المحجة في بيان المحجة، 21.
 . أطفيش القطب: الذهب الخالص، 29.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 149.

. جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 53، 246.
. وبنين مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 119، 120.

وصل

الوصلان

(فقه، صلاة)

ينظر: درك / استدراك الصلاة

وصي

الوصية

(فقه، موارث)

الوصية عهد خاص يعلقه الموصي لما بعد الموت. يشمل التبرعات والحقوق الثابتة بذمة الموصي، كإقرار بدين أو حق للمخلوق أو المخلوق. كما تطلق الوصية على الحث على المأمورات والزجر عن المنهيات. وتجب الوصية على من كان عليه حق لم يتمكن من أدائه في حياته، أو يخشى أن يخترمه الموت قبل أدائه.

والوصية الواجبة عند الإباضية هي الوصية للأقرب، وتلزم من ترك مالا، وتُصرف للأقربين الذين لا يرثون بسبب مانع من الإرث من حجب أو كفر، لقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَٰلِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ (سورة البقرة: 180). ولا يوصى لمن يرث، لحديث «لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ»*. ولذا أجازوها للوالدين المشركين.

وتكون في حدود الثلث، وما زاد رد إلى الثلث إلا إذا أجازته الورثة ولم يكن بينهم قاصر.

ولا يجزي إنفاذها في الحياة، إذ لا يدري مَنْ الأقربُ بعد موته.
وروي عن الإمام جابر بن زيد القول بأن الأقربين يُعطون الثلث مما أوصى به الميت ، وقال الأكثر بل يعطون الثلثين، ويبقى الثلث لغيرهم.
ويقسم نصيب الأقرب عند المغاربة كإراث المال؛ للذكر مثل حظ الأنثيين، إلا في الحمل فاختلفوا فيه، إن كان يُنتظر به وضعه أم لا؛ وفيه قولان. ولا يعطى إلا للعصبة، ولا يأخذ ذو الرحم إلا إن لم يوجد عاصبٌ.
أما عند المشاركة فتقسم وصية الأقرب بين الذين يلونه ممن يناسبه بالأب والأم إلى أربع درجات تتصل به، وقيل إلى أكثر ويرثها العصبة وذوو الأرحام. وهي على الرؤوس؛ الذكر والأنثى سواء إذا استويا في الدرجة.
الأصل في الوصية أنها من الثلث، وأما حقوق الناس فتخرج من أصل المال. واختلفوا في حقوق الله، فذهب الأكثرون إلى أنها لا تخرج إلا من الثلث، ولا تنفذ إلا إن أوصى بها الميت، ولو علم بها الورثة، وذهب سليمان بن عثمان إلى أنها تخرج من أصل المال، ورجح هذا القول أحمد الخليلي، وقال بوجوب إخراجه ولو لم يوص به، واستدل بقوله ﷺ: «...فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى».*

وتحوز الوصية بأكثر من الثلث إذا وافق الورثة حين كتابتها، وقال البعض: للورثة الحق في الرجوع عن هذه الموافقة لأن الوصية إنما تلزم بالموت، لكن ذهب طائفة من العلماء إلى أن ما أثبتوه عند الوصية يكون ثابتا عليهم بعد موت الموصي، وإليه مال أحمد الخليلي.

ويجب توثيق الوصية بالكتابة والشهود العدول، إلا إن لم يجدهم فيشهد غيرهم.
للموصي أن يرجع في وصيته أو يغيرها ما دام حيا، ومن أوصى بأصل ثم تصرف فيه في حياته ببيع أو هبة أو غيرها، اعتُبر تصرفه رجوعا عن الوصية.

رجح أحمد الخليلي جواز الإيصاء بأكثر من الثلث لمن لا وارث له، لأن بيت المال الذي سيؤول إليه ليس وارثاً، إنما هو حافظ للمال.

أما وصية الوالدين: فهي الوصية التي يوصي بها الوالدان نيابة عن حديثي العهد بالبلوغ من أولادهم إلى حين يحصل لهم مال فيجددونها. وهي وصية غير ملزمة لهم، ويقصد بها تعليم الأبناء وإرشادهم.

ويرجح القطب اطفيش عدم ثبوته ويجزأ أن يُعلم الصغير ما يقول وما يلزم عليه في الوصية فيأمر هو نفسه الكاتب بالكتابة ويقول للشهود اشهدوا بكذا وكذا.

قال في شرح النيل: «ولا يثبت شيء من ذلك ولا يحسن تعمله، ولا يجوز، ولكن إن وقع ثم قرأه أو قرئ عليه أو حكى له فأجازه ثبت».

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 150/1 - 153؛ 574/2، 596.
- . الوسياني: سير، (مخ)، 44/1.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 152/6؛ 263/12، 273، 276، 331، 342، 345، 351، 382، 690؛ 351/12، 407.
- . الكامل: دليل الوصية، 10، 14.
- . أبو اليقظان إبراهيم: سبيل المؤمن البصير إلى الله، ص 10.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 9/4-11، 17، 19، 22-23، 35، 45، 48، 49، 73، 126.
- . أويكه أحمد: الوصية وأحكامها، 13، 19.
- . * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الأيمان والأذوار، باب [46] في الموارث، 176/1، رقم 667. الترمذي: كتاب الوصايا عن رسول الله، باب ما جاء لا وصية لوارث، 433/4، رقم 2120.
- . ** البخاري، كتاب الصوم، باب من مات وعليه صوم، 690/2، رقم 1852. مسلم: كتاب الصيام، باب قضاء الصيام على الميت، 804/2، رقم 1148.

وضع

الموضحة

(فقه، جنائيات)

الموضحة من أنواع الجروح، وتكون في العظم. وهي ما أظهرت العظم بإزالة السفاق ولم تكسره. ويجب فيها القصاص في حال العمد ابتداءً، إن توفرت شروطه، وإلا عدل عنه إلى الأرش. ويجب فيها الأرش مطلقاً في حال الخطأ؛ وهو عُشر الدية؛ أي عشرة أبعرة. وإن كانت في غير الوجه، فالواجب فيها أقل منه.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنف، 216/41.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 11-10/15.

وضع

الحكم الوضعي

(أصول الفقه)

ينظر: حكم / الحكم الوضعي

وضي

الترتيب في الوضوء

(فقه، طهارات)

ينظر: رتب / الترتيب في الوضوء

وطن

التوطين

(فقه، صلاة)

التوطين أو اتخاذ الوطن هو أن يقصد المكلف بلداً فينوي أهما موضع إقامته ويصلي بها التمام.

واتخاذ الوطن فرض لازم، ولا يجوز لأحد أن يمر عليه وقت الصلاة إلا وقد اتخذ لنفسه وطناً. إلا من قام الدليل على إخراجهم من هذه المعاني كالعبيد والنساء ذوات البعول، ومن لم تتزوج من النساء إذا كن تحت آبائهن فإن هؤلاء وطنهم وطن من رجع أمرهم بيده. والمرأة إن مات زوجها بقيت على أوطانه ولم توطن، وقيل تبقى على واحد. ولا يجوز التوطن لمدة معلومة بل عليه أن يرسل التوطنين.

يرى جمهور الإباضية أن أقصى ما يجوز للرجل أن يتخذه من أوطان أربعة، قياساً على الزوج بأربع نساء، لأن له أن يتزوج من كل بلدة امرأة فتلك أربعة أوطان.

ويذهب السالمي إلى عدم التحديد بأربعة، قال في معارج الآمال: «حصر الأوطان على عدد الزوجات لا سبيل إليه».

يجوز توطن حوزة تشمل عدة مدن، حسب نية المستوطن فيجوز اتخاذ قطر بأكمله وطناً. أما إذا كانت الأوطان متقاربة، بأن كان كل واحد في أميال الآخر، كان حكمها حكم الوطن الواحد.

يرى البعض أن من أراد أن يتخذ لنفسه وطناً فإنه ينبغي له أن يوطن بلدة لا يخرج منه إلا الجوع والقحط أو العدو أو وجه من وجوه الأضرار. ورجح القطب اطفيش عدم اشتراط ذلك.

ولا بد لاتخاذ الوطن أن ينوي الإقامة به إلى أجل غير محدود، أما إن كانت إقامته إلى وقت معلوم كأن يقيم به مدة معلومة للتعليم أو التجارة أو نحو ذلك فلا يتخذه وطناً.

يرى أحمد الخليلي أن من كان يعمل في بلد وكان مطمناً إليه، لا يريد الانتقال عنه إلا لحاجة، ولا يذهب إلى مسقط رأسه إلا قليلاً؛ عليه إتمام الصلاة في ذلك البلد مع الإتمام في مسقط رأسه ما دام مبقياً على وطنه الأول، قال في فتاوى الصلاة: «إن سكن سكنى المستقر المطمئن فعليه الإتمام».

وتوطن المرأة وطننا واحدا كما ليس لها أن تتزوج إلا زوجها واحدا. إلا إن كان لأبيها أو زوجها أو سيدها عدة أوطان فأوطانه أوطانها تبعا.

إذا نزع الرجل وطنه فإنه يصلي التمام إلى أن يخرج من الأميال؛ لأن نية النزع لا توجب القصر حتى يكون معها بمجازة الفرسخين.

ويذهب علي يحي معمر إلى أن اتخاذ الوطن مناطه الاستقرار الفعلي لا مجرد النوى، ولذلك فهو لا يرى مساعا لتعدد الأوطان.

المصادر:

- . الشماخي عامر: الإيضاح، 625/1، 636.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 370-375، 380.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 226-229. جوابات، 470/1.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 95/1، 97، 107.
- . معمر علي يحي: أحكام السفر في الإسلام، 60.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 150/1، 151، 164.

وظف

وظيف

(حضارة، نظم اجتماعية، مزاب/ الجزائر)

المواضع التي تُنفق فيها الأوقاف من لدن المسجد، ففي مسجد بني يزقن مثلا خمسة وأربعون وظيفاً، منها وظيف العزّابة، ووظيف التلاميذ، ووظيف بئر المسجد، ووظيف الزيارة.

وقد استحدث لعلّ صالح (ت: 1347هـ / 1928) عند تولية مشيخة بني يسجن وظيفاً جديداً، سمي بـ "الوظيف الجديد"، خصص لما يندرج ضمن الوظائف السابقة وذلك لتغير الظروف.

المصادر:

- . الحاج سعيد يوسف: تاريخ بني مزاب، 125.
- . جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 506.
- . طلاي إبراهيم: ملاحظة.

خلف الوعد (عقيدة، علم الكلام، حديث)

ينظر: خلف / خلف الوعد

الوعد والوعيد (عقيدة، علم الكلام)

الوعد هو تبشير الله تعالى عباده العاملين الموفين بحسن المثوبة في الدنيا، وبالثواب في الآخرة.

والوعيد إنذار الله تعالى عباده العاصين غير الموفين بسوء العقوبة في الدنيا والعذاب في الآخرة، أو بعذاب الآخرة وشقاؤها.

والله تعالى صادق في وعده ووعيده فلا يخلفهما؛ لأنه عادل لا يستوي عنده المحسن والمسيء، ولما في الخلف من نسبة العجز والبداء وسائر صفات النقص، تعالى الله عنها.

وقد اعتبر تبغورين ومن تبعه من شرّاحه هذه المسألة أصلاً من أصول الدين التسعة.

المصادر:

- 1. العوتبي: الضياء، 4/455.
- 2. تبغورين: أصول الدين، (الملحق)، 378.
- 3. الوارجلاني: الدليل والبرهان، 2/45.
- 4. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 1/5.
- 5. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 260.
- 6. معمر علي يحيى: سمر أسرة مسلمة، 192.

- . الخنيلي أحمد: جواهر التفسير، 164/1.
 . جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 61-62.
 . ويتن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 385-393.
 . الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 287.
 . الشيهاني حمو: دراسة وتحقيق حاشية المصعبي، 335.
 . الوهبي: الكبيرة، 105.

وفق

اتفاقيات

(حضارة، نظم دينية واجتماعية وسياسية، مزاب/ الجزائر)

بجموعة من القرارات والتشريعات الجماعية المستندة إلى الاجتهاد في الفقه الشرعي، ومراعاة المصالح المرسلة لإصلاح المجتمع المزابي وتنظيمها مصحوبة بإجراءات تعزيزية جزائية ردعية.

وهذه الاتفاقيات قسمان: قسم عام، صادر عن المجلس التشريعي سواء بمجلس عمي سعيد أو مجلس باعبد الرحمن الكرثي أو مجلس الشيخ أبي مهدي عيسى بن إسماعيل تسيّر بمقتضاها بلاد مزاب. وقسم خاص صادر عن مجلس عزابة كل مدينة من مدن مزاب السبع.

ولقد أحصى القطب اطفيش بمجموع اتفاقيات الوادي إلى حوالي 1324هـ / 1904م بما عدده 1872 اتفاقا. وأرجع أبو اليقظان أقدم اتفاق شاهده إلى سنة 807هـ / 1404م.

وعند احتلال الإدارة الفرنسية لمزاب سنة 1200هـ / 1882م أصبحت هذه الاتفاقيات تخضع لمصادقة البلدية الأهلية الخاضعة للحكم العسكري الفرنسي، والتي تسعى إلى منع القرارات المخالفة للسياسة الفرنسية، فكانت ذلك تقييدا وتحديدا

ومصادرةً لأجزاء من سلطات الهيئات العرفية، التي لم تعد تملك سوى إصدار الفتاوى الدينية البعيدة عن الجانب السياسي دون أن يكون لها طابع الإلزام. وبعد استقلال الجزائر سنة 1382هـ/ 1962م أصبحت هذه الاتفاقيات تتسم بما يتلاءم مع الوضع الجديد وفق قوانين الدولة، حيث تراجع تأثيرها في إدارة الحياة العامة في مزاب لصالح التشريعات الوضعية التي تصدرها المؤسسات القانونية الحديثة.

المصادر:

- . النوري: نبذة من حياة الميزابيين، 187/1.
- . نوح عبد الله: النظم التقليدية، 47.
- . خوجاجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 177.
- . Benkari Naïma: L'influence de l'Ibadisme, 3.
- . Földessy: Entraide et solidarité, 86.
- . Merghoub Belhadj: Développement politique, 57.

وفق

التوفيق

(عقيدة، علم الكلام)

التوفيق هو العون، وهو نعمة من الله تعالى على عبده المؤمن به؛ ليتمكن من إصابة الحق في عمله، وفعل الطاعة لربه، وموافقة رضاه؛ ويكون التوفيق عند بداية الفعل، ويستمر إلى انتهائه، لذا عرّف بأنه: خُلِقَ قدرة الطاعة، أو القدرة على بداية الطاعة.

ويقابل التوفيق الخذلان، الذي هو ترك وليس فعلاً.

المصادر:

- . العرتبي: الضياء، 20/2.
- . التلاقي داود: شرح مقدمة التوحيد، 21.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 206-207، 210.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 180/5.

مفهوم الموافقة

(أصول الفقه)

ينظر: فهم / مفهوم الموافقة

الموافق

(عقيدة، علم الكلام)

الموافق مصطلح يرد في كتب الإباضية للتعبير عن الإباضي؛ لأنه وافق باقي الإباضية في أمور الدين، التي يدين بها أتباع المذهب، في مقابل غيره ممن خالف آراء المذهب، ويسمى المخالف.

المصادر:

. الكندي محمد: بيان الشرع، 134/3.

. اطنيش القطب: شرح النيل، 14/390، 445.

المسلم الموفي

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: وفي / الموفي

بيع الوفاء

(فقه، بيع)

بيع الوفاء بيع مشروط باسترجاع البائع لما باعه بعد مدة من الزمن، أو عند تيسر حاله، وله عدة أسماء.

المصادر:

. السالمي نور الدين: جوهر النظام، 1/299-301.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 3/407-430.

وفي

المؤفي

(عقيدة، علم الكلام)

هو المؤدّي ما عليه من واجبات الشريعة، فهو المصدّق المقرّ العامل، وقد يراد به من مات على الطاعة مطلقاً؛ سواء أكان مطيعاً في الماضي، أم عاصياً تائباً قبل وفاته.

المصادر:

. أبو عمار عبد الكافي: شرح الجهالات، 87.

. الشماخي أحمد: شرح مقدّمة التوحيد، 63.

. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 282.

. الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 152.

. الفتوي سعيد: شرح غاية المراد، 83.

وقت

عريف أوقات الدراسة

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

ينظر: عرف / عريف أوقات الدراسة

وقت

عريف الختمات وأوقات النوم

(حضارة، نظم تربوية، مغربي)

ينظر: عرف / عريف الختمات وأوقات النوم

النخلة الوقية

(فقه، حضارة، أوقاف، تسميات، عُمان)

النخلة الوقية هي النخلة التي وقفها صاحبها بعينها دون الأرض المزروعة فيها. وقيل هي النخلة المنفردة التي تقع في وسط أرض قوم آخرين، لهم أموالهم محيطة بها.

ينبغي للذي يجبس نخلة وقية أن يذكر ذلك عند التحجيس وإلا اعتبرت أصيلة أي موقوفة هي وأرضها، لأن الأصل في النخلة أن تكون غير وقية. وإذا ماتت النخلة الوقية فإن الوقف ينتهي بموتها.

وللوقية أحكام منها: أن لا يحدث عليها أصحاب الأرض شيئاً إلا بإذنه. وما كان من نبات فيها فوق الأرض فهو لصاحب الأرض، وما كان من نبات في جذعها فهو لصاحب النخلة الوقية. وإذا نبت فيها فسيل أو إذا مالت لتسقط، أو طلب صاحبها تأجيلها (جعل حوض لها)، أو طلب سقيها وغير ذلك من الحالات فلها أحكام مختلفة في الفقه.

المصادر:

. الكندي أحمد: المصنّف، 126/17، 128

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 211/4.

وقف

الموقوف

(فقه، حديث)

ما روي عن الصحابي من قول أو فعل أو تقرير موقوفاً عليه، لم يصل إلى رسول الله ﷺ وزاد ابن بركة والبشري: ما روي عن التابعي.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 17/1.
- . البشري: مكنون الخرائن، 48/1.
- . السالمي نور الدين: طلعة الشمس، 56/2.
- . مطهري محمد: فتح المغيث، 245.

وقف

الوقف

(فقه، وصايا، حضارة، نظم مالية)

الوقف هو حبس مال يمكن الانتفاع به مع بقاء عينه بقطع تصرف الواقف وغيره في رقبته، لصرف منافعه في جهة خير تقريباً إلى الله تعالى. وهو صدقة جارية. يجوز وقف كل مال مملوك فيه منفعة، بحيث يُنتفع به في وجوه السر، وتبقى عينه غير مملوكة لأحد بعد أن خرجت من ملك صاحبها، لا تباع ولا تشتري ولا توهب ولا ترهن، ولا يُتصرف فيها بأي تصرف. أما ما وُقف لحرام أو بدعة كالبناء على القبور أو قراءة القرآن عليها فوقفيتها باطله، فإن عُرف الواقف أو ورثته رد إليهم، وإلا فهو لفقراء المسلمين. والوقف عقد من العقود، لذلك لا تجزي فيه النية من غير نطق، بل لا بد من التلفظ فيه؛ بأن يقال: وقفت أو حبست أو سبلت هذه الأرض أو هذه الشجرة أو هذه الدار على فلان أو على جهة؛ وهذه ألفاظ صريحة. وتصح بالكناية كقوله: حرمتُ هذه البقعة للمساكين وأبدتها. ولو قال: تصدقت به على المساكين ونوى الوقف فالصحيح أنه وقف. والغالب في الوقف تعليقه بموت صاحبه، وهو بذلك يأخذ حكم الوصية؛ فلا يحل للوارث. ويجوز للواقف أن يرجع فيما أوصى به من التبرعات، وتبدل ما يرى تبديله، ما دام الوقف غير مُنجز.

ومن الوقف غير المنجز أن يعلقه بغير الموت، كأن يقول إذا اشتريت محلاً فسأحبس نصفه مثلاً.

أما الوقف المنجز في الحياة فلا يصح الرجوع فيه لخروجه من الملك. ويصح للإنسان أن يقف حصته في مشاع، كما له أن يتصدق بها، على خلاف البيع. لأن الوقف لا يشترط فيه أن يكون الموقوف متعيناً، ويراعي في ذلك عدم الإضرار بالشركاء.

يجوز وقف الأصل اتفاقاً، واختلفوا في غيره. والراجح أن المنتقلات يجوز وقفها، وينتهي الوقف بانتهائها، إلا إذا كان معها مال وقف لتجديد ما تلف منها. كما يمكن توقيف النقود من أجل أن تُقرض للمحتاجين ثم بعد ذلك يردها المقرض، وتبقى في حكم الموقوف لينتفع بها كل من كان محتاجاً إليها. وللواقف أن ينتفع بالموقوف إن اشترط ذلك بنفسه عند التحبيس. وله أن يشترط الإشراف عليه لنفسه أو لأحد ورثته بعد موته.

وإذا احتاج الوقف إلى إصلاح أو نفقة فإنه يُنفق عليه من المال الذي خُصَّص لإصلاحه، فإن لم يكن فإنه يُصلح من غلته والفاضل يصرف في الجهة الموقوفة.

ولا يجوز تحويل الأموال الموقوفة لغير ما وقفت له. وإن تعمس إنفاذ الوقف فيما وقف له، فإنه ينفذ في باب من أبواب البر التي هي أقرب شَبهاً إليه. أو يباع ويشترى بثمنه أصل من الأصول ذات الدخل لينفق دخله فيما هو أقرب شَبهاً إلى غرض الواقف.

وإذا كان الوقف على قوم معينين؛ فإما أن يكون وقفاً مقطوعاً، بحيث إنه يعود إلى الورثة بعد موت الطبقة الموقوف عليها، وفي هذه الحالة لا يملكون منه إلا المنفعة. وإما أن يكون وقفاً مستمراً في أعقابهم، فلا يسوغ لهم أن يبيعوه إلا إن لم

يمكنهم الانتفاع ببقائه، وحينها يجوز لهم بيعه، وعليهم مراعاة مصلحة الوقف لأن حكمه حكم اليتيم، وقد قال تعالى: ﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ﴾ (سورة البقرة: 220).

ومن حبس نخلا أصيلة أي هي وأرضها، فإن الأرض تبقى للوقف إذا ماتت النخلة أو سقطت، ويجب أن تفرس نخلة أخرى في موضعها، ولا يجوز تحويل الوقف عن ذلك المكان إلا إذا كانت المصلحة في ذلك متعينة. وإن كانت وقعة أي موقوفة بدون الأرض فإن الوقف ينتهي بموتها. والأصل في النخلة أن تكون غير وقعة، وعلى من ادعى العكس أن يأتي بالدليل.

وللحبوس أنواع عند الإباضية، خصصوها لجهات البر المختلفة؛ رافة بالناس، ومساعدة على العبادة وطلب العلم، وعمارة المساجد.

وقد تعارف إباضية المغرب بوادي ميزاب على وضع الأوقاف تحت تصرف العزابة، ليتولاها وكيل المسجد إشرافاً وتسييراً، وإصلاحاً وتصريفاً.

وفي المغرب كما في عمان أنواع مختلفة من الوقف تعارفوا عليها، منها:

1- أوقاف المساجد: تشمل ما تحتاجه المساجد من تجهيزات؛ منها وقف زيت سراج الإنارة، ووقف دلو المساجد وحبالها، ووقف ترميم المسجد.

2- أوقاف التعليم؛ يخصص لصيانة المدارس القرآنية، وإعانة المعلمين، ومتعلمي القرآن الكريم، وطلاب العلم الشرعي.

3- أوقاف الكتب: تخصص لشراء الكتب، وصيانة المصاحف والكتب الدينية وتجليدها.

4- وقف فطرة الصائم: يخصص لإفطار الصائمين في رمضان، في مساجد القرية.

5- وقف عرفة: وهو في عمان وقف يشتري من غلته طعام يوزع يوم التاسع من ذي الحجة على فئة معينة من الناس. أو يعمل به وجبة غذاء للفقراء أو وليمة عامة يحضرها أهل القرية من غني وفقير.

- 6- الوقف الذري: وهو وقف يوصى به للأبناء الذكور وأبنائهم من بعدهم ما تناسلوا. ويسمى أيضا الوقف الأهلي، وفي مزاب يسمى: "أمرشيدو".
- 7- أوقاف النوائب والحوادث: يجعل لتعويض المتضررين ومساندتهم عند الحوادث التي تصيب القرية بكاملها وتتطلب تعاون الجميع. أو لدفع الديات التي تتحملها العائلة لوحدها.
- 8- وقف المجازم: كان يصرف على المصابين بالمرض مما يعود عليهم بالنفع والرعاية والعلاج ونحوه، وهو يخضع الآن لوزارة الشؤون الاجتماعية والعمل والتدريب المهني في سلطنة عمان.
- 9- وقف المقاشيع: يسمى أيضا وقف قبان الأعور، ويخصص لشراء أو صناعة عصي العميان وما إلى ذلك من آلات يحتاجونها.
- 10- وقف الأيتام: يحدده الواقف لأيتام قرية معينة دون غيرها، أو أيتام بني فلان مثلا.
- 11- وقف السائل: عام للمحتاجين من الفقراء والمساكين و ابن السبيل.
- 12- أوقاف الأفلاج: يعود ريعه لصيانة عين الفلج وقنواته لضمان استمرار تدفق الماء للاستعمال المنزلي والزراعي.
- 13- وقف الطويان: الطويان هي الآبار، ويتم الاعتماد عليها بجانب الأفلاج للحصول على الماء للاستعمال المنزلي والزراعي وغيرهما، ويعود ريع هذا الوقف لإصلاحها وضمان بقاء مواردها المائي.
- 14- وقف المجاز، أو المجازات: يخصص ريعها لترميم وتعمير المجاز التي تكون عادة على سواقي الأفلاج للاستحمام.
- 15- وقف السبلة: يخصص لصيانة المجلس العام في البلدة أو الحي الكبير الذي تقام فيه المناسبات العامة كأفراح الأعراس والاجتماعات والتعازي،

ويجعل هذا الوقف لصيانتها ودفع تكاليفها وشراء المستلزمات الخاصة بها كالأواني والمفروشات.

16- وقف أسوار محلة: مخصص لصيانة أسوار المدن والقلاع والأسواق، وتشرف البلديات عليها اليوم في عُمان.

17- أوقاف الطرق: يخصص لإصلاح الطرق العامة، وقد تكلفت به الحكومة عن طريق وزارة المواصلات في سلطنة عمان.

18- وقف الأسواق: يخصص لإصلاح الأسواق العامة لأهل البلدة أو القرية الواحدة.

19- وقف كنس الطرق: كان موجودا في عهد الشيخ الريامي، مخصص لشراء المكائس وتحفيز المشتغلين بكنس الطرق وإعانتهم.

20- وقف المراحل: القدور الكبيرة التي يستعملها الناس للطهي في المناسبات العامة، ويوجه هذا الوقف لشرائها والحفاظ عليها.

21- وقف الضيافة: يجعل ريع هذا الوقف لإكرام الضيف الذي يفد على القرية، وعادة ما يكون هذا الوقف بيد من يمثل القرية أو القبيلة كالشيخ .

22- وقف المضارب: يخصص ريعه لشراء المطحنة الحجرية وصيانتها، ووضع مكان لها، ويصرف كذلك للعاملين عليها، ويسمى أيضا: وقف الرحي، أو وقف المواقع، أو وقف الهاون.

23- وقف الخل: يصرف للمنازل التي تحتاج إلى صنع هذا الخل، وعادة ما يكونون من الفقراء والمحتاجين، ويصرف هذا الوقف في التاسع من شهر ذي الحجة من كل سنة.

24- أوقاف المقابر: لتجهيز القبور وإقامة أسوار المقابر، وصيانة مغاسل الموتى. ومن أوقاف المقابر ما يعرف في ميزاب بـ: "تنوبا".

إن العديد من هذه الأوقاف قد اندثر اليوم بسبب تطور الحياة الاجتماعية وتكفل الإدارة المدنية بوظائفها، وقد تطوّر البعض منها بما يناسب ظروف الحياة الجديدة.

المصادر:

- اطميش القطب: شرح النيل، 17/3؛ 491/10؛ 453/12؛ 31/14.
- السالمي نور الدين: جوابات، 538/3.
- باباوموسي حمو: ترتيب الفرائد، (مخ)، 149.
- الكاملي: دليل الوصية، 17.
- أبو اليقظان إبراهيم: سبيل المؤمن البصير إلى الله، 12.
- بيوض إبراهيم: فتاوى، 580-574/2.
- الخليلي أحمد: الفتاوى، 133/4-138، 146، 148، 161، 162، 174، 184، 211، 215.
- أوبكه أحمد: الوصية وأحكامها، 43، 51.
- البوسعيدي موسى: الشخصية الاعتبارية للوقف، 13، 23-43.
- الريامي محمد بن ناصر: (مقابلة).
- نوح عبد الله: النظم التقليدية، 251.
- البوسعيدي سيد سعيد: (مقابلة).
- الراشدي مبارك: (مقابلة).
- الشرياني خلف: (مقابلة).
- الكندي يحيى بن أحمد: (مقابلة).
- مصنح أحمد مهني: (مقابلة).
- الهنائي محمود بن زاهر: (مقابلة).

وقف

الوقف الذري

(فقه، وصايا، حضارة، نظم مالية)

الوقف الذري: وهو أن يوصي أحد مملك من أملاكه أو بجزء منه فيجعله حبساً وقفاً على أبنائه الذكور وأبنائهم من بعدهم ما تناسلوا.

قال فيه القطب اطفيش: «وأما ما يحبس الإنسان على ذكره مثلاً فباطل، لا يصح على ما يظهر لي، إلا إن أعطى الإناث ما يقابل نصفه فحينئذ يصح وتجب فيه، وإن كان وصية لم تجز إلا إن أحازتها الورثة كلهم حتى الزوجة إذ «لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ*». وليس فيما وقع عليه سهم كتاب الله وصية».

وقال إبراهيم بيوض: «لا حبس على وارث، وقد أعطى الله تبارك وتعالى لكل ذي حق حقه، وكل تخصيص لأحد الورثة بشيء ما فإنه تعد لحلود الله».

وقال الشيخ أحمد الخليلي: «وليس الوقف على الذرية إلا نوعاً من أنواع الإعراض عن حكم الله، والخروج عن أمره فإن لكل وارث حقاً في كتاب الله، يعود بعد موته على ورثته، والوقفية تنافي ذلك لحرمان ورثة الإناث من الموقوف بعد موت مورثهم، وصرف حقها إلى الذكران وذريتهم».

وقال إن مفهوم الأولاد يشمل البنين والبنات؛ يقول تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ (سورة النساء: 11). وتخصيص الذكور دون الإناث بالوقف تعد عظيم

ويرى هؤلاء أن هذا الوقف يجب رده إلى الميراث فيقسم على ورثة الواقف حسب أنصبتهم.

المصادر:

- . اطفيش القطب: شرح النيل، 3/17؛ 10/491؛ 12/453؛ 14/31.
- . السالمي نور الدين: جوابات، 3/538.
- . باباوموسي حمو: ترتيب الفرائد، (مخ)، 149.
- . أبو اليقظان إبراهيم: سبيل المؤمن البصير إلى الله، 12.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 2/574-580.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 4/133-138، 146، 148، 161، 162، 174، 184، 211، 215.
- . أوبكه أحمد: الوصية وأحكامها، 43، 51.
- . البوسعيدى موسى: الشخصية الاعتبارية للوقف، 13.

. مصلح أحمد مهني: (مقابلة).

*. الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الأيمان والتدوير، باب [46] في الموارث، 176/1، رقم 667. الترمذي: كتاب الوصايا عن رسول الله، باب ما جاء لا وصية لوارث، 433/4، رقم 2120.

وقف

الوقوف

(عقيدة، علم الكلام)

الوقوف في أحكام الولاية والبراءة هو الإمساك عن ولاية شخص أو البراءة منه، حتى يتبين أمره، ويسمى كذلك وقوف الدين، ووقوف السلامة. وثمره الوقوف كفُّ العبد عن التجسس على أحوال العباد، والبحث عن ذنوبهم التي لم تُعلم؛ لأنَّ الوقوف مرحلة يقف عندها الناس قبل إصدار الحكم بالولاية أو البراءة.

وهو فرض لازم استدلالاً بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ (سورة الإسراء: 36)، ومن المشاركة من لا يرى الوقوف بل يكتفي ببراءة الشريطة أو ولاية الشريطة.

والوقوف عدّة أنواع هي:

- 1- وقوف الدين.
- 2- وقوف الرأي، وهو نوعان: وقوف الإشكال ووقوف السؤال.
- 3- وقوف الشك.

ويقول عنها السالمي: «فهذه الموقوفات كلّها تختلف فيها ما عدا الأوّل ووقوف الدين، والمختار عندي وفقاً لجمهور أهل المغرب عدم جوازها، لما فيها من الرجوع عن اليقين إلى الشك، ومن العلم إلى الجهل».

المصادر:

- . علماء عمان: السير والجوابات، 1/189، 190؛ 2/77، 78، 167.
 . الكدومي: الاستقامة، 73. المعتبر، 1/155.
 . أبو خزر: الردُّ على جميع المخالفين، 27.
 . الكندي محمد: بيان الشرع، 3/11، 81-94، 385، 431.
 . العوتبي: الضياء، 3/71.
 . أبو عمار عبد الكافي: الموجز، 2/222.
 . الجيطالي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى) 1/231-234.
 . الإزكوي: كشف الغمّة، 170.
 . البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1/247.
 . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 7/118؛ 8/42، 9/43، 46، 47، 48؛ 10/21.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 367، 370، 371، 372.
 . قاسم الشماخي: شرح اللؤلؤة، 94.
 . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 1/249.
 . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 258.
 . الجعبري: نظام العزّابة، 102.
 . ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 186.

وقف

وقوف الإشكال

(عقيدة، علم الكلام)

وقوف الإشكال في أحكام الولاية والبراءة، هو الإمساك عن وليّين إذا تقاتلا أو تلاعنا أو تبرأ كلٌّ منهما من الآخر، وأشكل أمرهما، فيتوقّف عنهما حتّى يعلم الحقّ فيتولّى، والمبطل فيبرأ منه. ويغلب استعماله أوقات الفتن والحن والقضايا المشكوك فيها، وليخرج الواقف من حال الإشكال، يجب عليه أن يعتقد وقوف السؤال لتبين حقيقة الأمر.

ووقوف الإشكال صورة من صور وقوف الرأي. وقد انفرد المشاركة بهذا المصطلح.

المصادر:

- .الكدي: الاستقامة، 74/1.
- .الكندي محمد: بيان الشرع، 97/3.
- .البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 244/1، 247.
- .السعدي جميل: قاموس الشريعة، 44/9، 46.
- .السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 371.
- .النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 258.

وقف

وقوف الرأي

(عقيدة)

وقوف الرأي في أحكام الولاية والبراءة هو التوقف عن ولاية شخص معين أحدث حدثاً، لعدم العلم بأنه على حق، أو للجهل بحكم ما أحدثه، إذا كان ممّا يسع جهله و جهل حكمه، ومع كون الشخص المعني غير عالم، بل ضعيف، لأنّ العالم يمكنه أن يستدلّ على صواب فعله. ولا يدين المتوقف بالرأي بالسؤال، ويدين بولاية صاحبه، إن كان محقاً، مع اصطحاب براءة الشريطة إن كان مبطلاً، ولا يدعو له. ولا يكون وقوف الرأي إلاّ فيمن كان على الولاية من قبل، ثم ينتقل بحال الشكّ هذه إلى الوقوف بالرأي.

وهو مصطلح انفرد المشاركة به.

المصادر:

- .الكدي: الاستقامة، 73/1.
- .الكندي محمد: بيان الشرع، 83/3، 87، 96، 97.

- . الكندي أحمد: كتاب الاهتداء، 41-42.
. اليوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1/244، 247.
. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 9/43، 46.
. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 366، 368، 370.
. الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 1/208.

وقف

وقوف السؤال

(عقيدة، علم الكلام)

وقوف السؤال في أحكام الولاية والبراءة هو اعتقاد سؤال أهل العلم عن حكم ولي خفي أمره، بعد وقوف الإشكال، ويغلب استعماله في أوقات الفتن والمحن والمسائل التي يجوز فيها اختلاف الرأي. وهو صورة من صور وقوف الرأي مع السؤال. وقد انفرد المشاركة بهذا المصطلح.

المصادر:

- . علماء عمان: السير والجوابات، 2/77، 106، 111.
. أبو الخواري: الجامع، 1/38؛ 3/81، 95، 97، 98.
. الكدومي: الاستقامة، 1/73.
. اليوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1/244، 247.
. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 9/43، 46.
. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 371.
. الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 1/228.
. النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 258.

وقف

وقوف الشك

(عقيدة، علم الكلام)

وقوف الشك في أحكام الولاية والبراءة هو الوقوف عن ولاية من يستحق الولاية، وعن براءة من يستحق البراءة، بسبب الشك والحيرة بعد قيام الحجة.

وحكمه التحريم، لما فيه من ترك ولاية المطيع، وبراءة العاصي بعد وجوبهما، ويسمى أيضا: وقوف الضلال.

المصادر:

- . علماء الإباضية: سير، (مخ)، 162/1-163.
- . علماء عمان: السير والجوابات، 1/ 369؛ 2/ 77.
- . الكندي: الاستقامة، 1/ 73.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 84/3، 87، 94، 97؛ 4/ 77.
- . الثعني عبد العزيز: النور، 496، 499.
- . البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1/ 247.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 7/ 118؛ 9/ 44، 46.
- . السالمى نور الدين: مشارق أنوار العقول، 371.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 258.

وقف

وكيل الأوقاف

(حضارة، نظم دينية واجتماعية، مغربي)

ينظر: وكل / وكيل الأوقاف

وقي

أوقية

(حضارة، مكايل، مغربي)

مكيال يقدر بأربعين درهما، منها عشرون كبرية وعشرون بغلية. وقد قدرها البعض بعشر دراهم وأربعة دوانق، وقدّرت كذلك بثمانين قيراطا وسبعة مثاقيل.

المصادر:

- . البغلطوري مقرين: سيرة أهل نفوسة، (مخ)، 134.
- . مجهول: بيان المكايل والمقاييس والنقود، (مخ).

التقية

(عقيدة، علم الكلام، تفسير، سياسة شرعية، فقه)

التقية أن يُظهر الشخص خلاف ما يعتقد من فعل أو قول؛ مخافة لحوق ضرر به، من قادر يهدد بعقوبة فيها ضرر معتبر في النفس أو المال أو العرض، أو يهدد بقطع منفعة معتبرة كذلك، شريطة أن يغلب على الظن أن المهدد ينجز ما توعد به.

وعرفها الوارجلاني بأنها: «القول باللسان، شرط الإكراه، وطمأنينة القلب بالإيمان».

وتجوز التقية لكل مضطر، واختلف في جوازها على الشاري والإمام. وتختلف أحكامها حسب حال المكروه والمكروه، والفعل المتقّى به، جوازا ووجوبا وإباحة وحرمة.

فالتقية عند الإباضية مرادفة للإكراه، وأحكامها أحكامه لقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَن أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ (سورة النحل: 106)، واستعملوه بمدلوله القرآني في قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَن تَقُولُوا مِنْهُمْ ثِقَاتٌ﴾ (سورة آل عمران: 28).

ويتفق الإباضية مع الشيعة في لفظ التقية، ويختلفون في المعنى والمؤدى.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 1/189، 190.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 3/18.
- . العوتبي: سير، (مخ)، 5ظ.
- . الوارجلاني: العدل والإنصاف، 2/54، 55.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 2/162؛ 8/104، 105؛ 10/21.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 14/353، 504؛ 16/63. شامل الأصل والفرع، 1/29.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 451-455.

- . بكوش يحيى: محاضرة ندوة الفقه، 1988، 293.
- . جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 193-194، 244.
- . واعلي بكير: الإمامة عند الإباضية، 1/90؛ 2/509.
- . ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 97.
- . الشيخ بالحاج قاسم: الظروف السياسية، 26.

وكل

التوكل

(عقيدة، أخلاق)

التوكل سكون القلب وطمأنينته، ووثوقه بما عند الله، واليأس من غيره، وإظهار العجز والحاجة إليه تعالى؛ ويبني على العلم بالله عز وجل، واليقين في قضائه وقدره.

وهو واجب وفرض، وأحد أركان الدين الأربعة كما صنفها عمرو بن جميع.

المصادر:

- . عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 36.
- . الجيظالي: قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى) 1/333.
- . الشماخي أحمد: شرح مقدّمة التوحيد، 36.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 17/170، 183-184. شرح عقيدة التوحيد، 149-150.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 154.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 1/137.

وكل

وكيل الأوقاف

(حضارة، نظم دينية واجتماعية، مغربي)

عضو من حلقة العزّابة، تسند إليه مهمّة الإشراف على تسيير ميزانية المسجد، من أوقاف وهبات ومصاريف مختلفة، في مواضعها الشرعية والعرفية.

ويُشترط فيه ألا يكون ذا مال وأولاد كثير، ولا ذا حاجة، وأن يتصف بالتراهة والأمانة، وقد يطلق عليه اسم وكيل المسجد.

والأصل في هذه المهمة أن يشرف عليها وكيلان في البلدة الواحدة، لكن قد يتعدّد الوكلاء تبعاً للحاجة.

المصادر:

- . المراتي أبو الربيع: كتاب السير، 100.
- . أبو عمار عبد الكافي: سير، (مخ)، 5-6.
- . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ج 4 (الإباضية في الجزائر)، 238/1.
- . الجعيري: نظام العزابة، 85، 86.
- . بكلي عبد الرحمن: فتاوى البكري، 192/2.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 36، 37.
- . سالم بن يعقوب: تاريخ جزيرة حربة، 88.
- . نوح عبد الله: النظم التقليدية، 227.
- . خوجة عبد العزيز: الضبط الاجتماعي، 155.
- . سماوي صالح: العزابة ودورهم، 70، 71.
- . Daddi Adoun, Y. : Institutions traditionnelles, 20. .

وكل

وكيل الفلج

(حضارة، نظم ري، عُمان)

ينظر: فلج / وكيل الفلج

وكل

وكيل المسجد

(حضارة، نظم دينية واجتماعية، مغربي)

ينظر: وكل / وكيل الأوقاف

ولد

استلحاق الولد

(فقه، معاملات)

ينظر: لحق / استلحاق الولد

ولد

أولاد الإمام

(حضارة، سياسة شرعية، تسميات، عُمان)

ينظر: أمم / أولاد الإمام

ولد

التولد

(علم الكلام، فلسفة)

التولد ما نتج عن فعل بعد انطلاق الفاعل في فعله ثم تركه لصورة لا يتحكم فيها، وليس له فيها قصد ولا إرادة.

وقد اختلف في حكم ما تولد عنها: أهو من فعل الإنسان، فهو مسؤول عنه؟ أم هو خارج عن فعله، فلا يتحمل مسؤوليته؟ واختار أبو خزر وتبغورين الرأي الثاني.

المصادر:

. أبو خزر: الردُّ على جميع المخالفين، 86.

. تبغورين: أصول الدين، (مرقون)، 422.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 8/16.

ولد

وصية الوالدين

(فقه، وصايا)

ينظر: وصي / الوصية

الولاية

(عقيدة، علم الكلام)

الولاية لغة: القرب والقيام للغير بأمره، ونصرته، والاهتمام بمصالحه، والتواصل معه، وحفظه في غيابه.

وهي من أصول الدين عند الإباضية، تعني المحبة في الله تعالى بالقلب، مع تمثل المعاني اللغوية، على أن تكون كلها مبنية على أساس الموافقة على الشريعة، فيبذل المسلم لكل من يوافقه في الشريعة هذه المشاعر والالتزامات، إضافة إلى الدعاء له بخير الدنيا والآخرة.

وقد اهتمَّ الإباضية بهذا الأصل اهتماماً بالغاً، حتى سَمَّاهُ السَّلمى: علم الولاية والبراءة، فوضعوا له أقساماً، وفصلوا القول فيها.

والولاية في أصلها تحقيق لما في القرآن والسنة، من إيجاب الأخوة بين المسلمين، والتناصح والتناصر بينهم؛ لذلك حاولوا تصنيفها إلى أنواع، تشمل المسلمين أفراداً وجماعات، وخاصتهم وعامتهم، ورعيّتهم وولاة أمورهم، تظهر في هذا التقسيم:

1- الولاية بين الله وعباده.

2- ولاية الجملة.

3- ولاية الأشخاص.

4- ولاية النفس.

5- ولاية البيضة.

ويدخل ضمن بعض هذه الأقسام تفرعات أخرى، حسب أحوال المتولين وصفاتهم.

المصادر:

- . الجنائني: الوضع، 32، 33.
 . الكندي محمد: بيان الشرع، 17/3، 62.
 . العوتبي: الضياء، 57/3.
 . عمرو بن جميع: مقدمة التوحيد، 69.
 . ابن النصر: الدعائم، 194.
 . الجيظاني: شرح النونية، (مخ)، 2/1، 8، 9. قواعده الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 129/1، 130، 217، 218.
 . الثمين عبد العزيز: النور، 124. الورد البسم، 227.
 . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 11/9.
 . اطفيش القطب: شرح النيل، 15/16. شرح عقيدة التوحيد، 332-333.
 . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 338، 339.
 . الرواحي أبو مسلم: نثار الجوهر، 127/1، 128.
 . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 119.
 . الجعيري: نظام العرابة، 98.
 . الشيهاني حمو: دراسة وتحقيق حاشية المصعبي، 90-92.

ولي

علم الولاية والبراءة

(عقيدة، علم الكلام)

ينظر: علم / علم الولاية والبراءة

ولي

الموالة

(فقه، طهارات)

موالة الأعضاء في الوضوء تابعها في أسرع حال حيث لا يفصل بين العضوين بمهلة.

اختار أكثر العلماء منهم ابن بركة ومحمد بن محبوب القول بوجوب الموالاة. فإذا تأخر غسل عضو من الأعضاء حتى جف ماء العضو الذي قبله فإن عليه أن يستأنف الوضوء من جديد.

وذهب أبو سعيد إلى عدم وجوبها.

وفصل آخرون فقالوا بوجوبها مع الذكر والقدرة، وإليه مال الشماخي؛ لأن الأصل في الناسي والمعتذر أنه معفو عنه، كمن نفذ مأؤه قبل تمام وضوئه فإنه يطلب الماء، فإن وجده تابع وضوءه حيث وقف ولو نشفت أعضاؤه.

المصادر:

. الشماخي عامر: الإيضاح، 1/87-88.

. اطفيش القطب: شرح النيل، 1/122.

. السالمي نور الدين: معارج الآمال، 2/64-65.

. الخليلي أحمد: الفتاوى، 1/32.

ولي

الوالي

(عقيدة، سياسة شرعية، حضارة)

مصطلح الوالي له معنيان في التراث الإباضي:

الأول: هو مرادف للإمام، وفي هذه الحال «القول في أحكام الوالي، كالقول في أحكام الإمام»، وقد يكون نائباً عن الإمام أو السلطان في مقاطعة تؤول إليه فيها المسؤولية الكاملة.

الثاني: خاصٌّ بأهل عمان، وهو المرجع الذي يعود إليه شيخ القبيلة.

المصادر:

. الوسياني: سير، (مخ)، 1/49.

. جهلان عدّون: الفكر السياسي عند الإباضية، 223.
. الريامي محمد بن ناصر: (مقابلة).

ولي

ولاية الأشخاص

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هي حبُّ شخص بعينه بسبب طاعته ووفائه بالدين، واجتنابه المحارم، فيمكن من حقوقه كإظهار الموالاة له، وإشعاره بالأخوة الصادقة، والثناء باللسان، والاستغفار والدعاء له بالرحمة.

ويشترط الإباضية في صاحب الولاية أن يوافق المسلمين قولاً وعملاً، وأن يلتزم بالوفاء للدين والأمة.

وولاية المؤمن واجبة لا يجوز تأخير حكمها إذا ثبت بأحد الطرق الثلاثة التالية:

- 1- المعرفة الشخصية باستقامة سلوك المتولّي، وهي المشاهدة أو المعاينة أو الخبرة.
- 2- شهادة عدل واحد عالم بأحكام الولاية والسيارة، وهي المسمّاة بالرفيعة، أو الخير الواحد العدل.
- 3- الشهرة بالوفاء لدين الله.

ومما يدلُّ على مشروعية ولاية الأشخاص:

من الكتاب قوله تعالى:

- ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ (سورة التوبة: 71) .

- ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ (سورة مُحَمَّد: 19) ، قال السالمي: «فَقَرَنُ الْأَمْرَ بِالْإِسْتِغْفَارِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِالْأَمْرِ بِمَعْرِفَةِ الْوَحْدَانِيَّةِ، وَالْإِسْتِغْفَارِ ثَمَرَةُ الْوَلَايَةِ».

ومن القياس إلحاق ولاية الأشخاص بولاية الجملة المجمع عليها للعلّة الجامعة بينهما، وهي الوفاء بالدين.
ويُطلق المشاركة على ولاية الأشخاص مصطلح ولاية الظاهر لإظهار الوفاء، ولقصور علمنا عن حقيقة المؤمن عند الله تعالى، والجزم أنّه من أهل الجنة.

المصادر:

- . الكدومي: الاستقامة، 4/1، 7، 26، 79؛ 25/2، المعتمر، 137/1، 154.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 12/3، 63، 73، 77، 82، 138 - 89/4.
- . الكندي: التخصيص، (مخ) 14، 15، 19.
- . العوتبي: الضياء، 14/4.
- . السوي: السؤالات، (مخ)، 448.
- . الوسياني: سير، (مخ)، 251/2.
- . أبو عمار عبد الكافي: الموجز، 221/2.
- . الجطالي: شرح النونية، (مخ)، 4/2-6-ظ. قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 142/1، 150، 153، 159، 168، 169، 198/1، 217، 218.
- . البرادي: الحقائق، 50.
- . الشماخي أحمد: شرح مقدّمة التوحيد، 69.
- . المصعبي يوسف: حاشية على أصول تبغورين، 232.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 123، 125.
- . البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 303/1، 304.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 67/8، 137، 21/9، 93، 126.
- . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 12/2، 14، 28، 30، 31، 37، 79.
- . اطفيش القطب: شرح النبيل، 364/14. شامل الأصل والفرع، 67/1.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 200/1، 217، 218، 220، 226.
- . معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 410.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 119-120.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 250، 251.

ولاية البيضة

(عقيدة، علم الكلام، سياسة شرعية)

ولاية البيضة تعني وجوب الحبِّ القلبي، وتوليَّ الإمام ومساعديه في الحكم، إذا اشتهروا بالعدل والوفاء بدين الله تعالى، والحرص على تنفيذ أحكامه، والوقوف عند حدوده، والتزام محارمه في شخصه ورعيته. وتعدُّ ولاية البيضة من فروع ولاية الأشخاص.

المصادر:

. الكدومي: المعبر، 155/2.

. أبو عمار عبد الكافي: شرح الجهالات، 116.

. الجيظالي: شرح النونية، (مخ)، 318و. قواعد الإسلام، (تح). الحاج موسى، 138/1، 171-139.

. اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 373.

. الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 219/1.

. الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 126-127.

. النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 249.

. الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 306.

ولاية الجملة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هي المحبة والاستغفار والدعاء والترحم لجميع أولياء الله تعالى من الأولين والآخرين إلى يوم الدين، من الإنس والجنّ والملائكة جملة لا تفصيلاً، من غير قصد أحد بشخصه. ويجب على المكلف اعتقادها وجوباً فورياً ومستمراً، منذ بلوغه أو دخوله الإسلام.

واختصَّ الإباضية بإطلاق لفظ الجملة على هذه الولاية التي هي أصل عقدي، وأجمعت الأمة الإسلامية على وجوبها، لقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ (سورة التوبة: 71) .

المصادر:

- . علماء عمان: السير والجوابات، 173/2.
- . الكدومي: الاستقامة، 66.
- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 263.
- . الكندي محمد: بيان الشرع، 64/3، 73.
- . العوتي: سير، (مخ)، 7.
- . السوفي: السؤالات، (مخ)، 153.
- . الكندي أحمد: المصنّف، 6/3-7.
- . الوارجلاني: الدليل والبرهان، 17/2-18.
- . الجسطالي: شرح التونية، (مخ)، 28/1. اظ. قواعد الإسلام، (تح. الحاج موسى)، 133/1.
- . المصعبي يوسف: حاشية على أصول تبغورين، 232. حاشية على متن الديانات، (إتمام حاشية السديوكشي)، 26.
- . الثميني عبد العزيز: النور، 123، 124.
- . البشري: مكنون الخزان، 265/1.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 28/8؛ 130/7.
- . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 79/2.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 343.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 202/1.
- . معمر علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، ح 1/83، 108.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 119.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 240.
- . الجعبري: نظام العزابة، 103.
- . ناصر محمد: منهج الدعوة عند الإباضية، 184.
- . الشيخ بالحاج قاسم: الشيخ علي يحيى معمر، 306.
- . الوهيبي: الكبيرة، 92.

ولاية الحقيقة

(عقيدة، علم الكلام)

تنطبق على المنصوص على ولايتهم في القرآن الكريم، أو في السنة النبوية الصحيحة، من الأنبياء والرسل والملائكة والصالحين. وولايتهم ومحبّتهم واجبة. سميت بولاية الحقيقة لثبوتها بالنص القطعي.

وتعتبر من تفرعات ولاية الأشخاص عند المغاربة، كما أنّ لها تفسيقات وتفرعات عديدة مستخلصة من النصوص الشرعية الثابتة، منها:

1- ولاية المنصوص عليهم جملة مثل أصحاب الكهف، وتسمى بولاية الحقيقة بالجملة.

2- ولاية المنصوص عليهم أفراداً وهي على قسمين:

أ- ولاية الحقيقة الفردية العينية، مثل: الأنبياء والصالحين المذكورين بأسمائهم، وهي من ذكر باسمه أو كنيته كآدم عليه السلام ومريم ابنة عمران.

ب- ولاية الحقيقة الفردية الوصفية: وهي من ذكر وصفه ولم يُسمَّ، مثل مؤمن آل فرعون.

المصادر:

الكلمة: المعبر، 153/1. الاستقامة، 7/1.

عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 65، 75.

الجيلي: شرح التوبة، (من)، 2/1. قواعد الإسلام، (جع. الحاج موسى)، 134/1-136.

البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 260/1.

السعدي جميل: قاموس الشريعة، 16/9.

الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 51/2، 79، 126.

اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 261، 381.

السالي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 341، 342.

. الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 202/1، 208، 210، 212، 204، 206.
. الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 120.

ولي

ولاية الحقيقة، وبراءة الحقيقة (عقيدة، علم الكلام)

ولاية الحقيقة وبراءة الحقيقة من أقسام الولاية والبراءة عند الإباضية، هكذا سمّاها المشاركة، وأمّا المغاربة فقد سمّوها ولاية المنصوص عليهم بالخير، وبراءة المنصوص عليهم بالشر. ويقصد بها ولاية من نزل في حقّه بشارة بالخير، ورضا الله تعالى عنه، والبراءة ممّن نزل في حقّه وعيد بالشقاء من الله تعالى، على أن يثبت ذلك بنص قطعي متّناً ودلالة، سواء ذكر باسمه أو بكنيته أو بوصفه؛ فلا يجوز الشكّ في سعادة وولاية الموصوفين بالخير والصلاح في الكتاب والسنة القطعية، ولا يجوز الشكّ في شقاوة وبراءة الموصوفين بالشر والاطلاح فيهما، وإن لم يصرّح بأسمائهم.

المصادر:

. الكدومي: الاستقامة، 62/7. 42/1.
. عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 65، 75.
. اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 261، 381.
. الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 120.

ولي

الولاية الحُكْمِيّة (عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: ولي / ولاية الله لعباده.

ولاية الدين

(عقيدة، علم الكلام)

ولاية الدين هي حبُّ كلِّ من صحَّت عبادته، ووفاءؤه بسدين الله تعالى، ويطلق المشاركة هذا المصطلح عند تأكُّدهم مَّن يستحقُّ هذه الولاية في مقابل ولاية الرأي.

ومصطلح ولاية الدين ليس فيه أيُّ إضافة عن مصطلح ولاية الأشخاص.

المصادر:

. الكندي عمده: بيان الشرع، 3/ 91.

. الكندي أحمد: كتاب الاهتداء، 41-42.

ولاية الرأي

(عقيدة، علم الكلام)

ولاية الرأي ولاية خاصة بمتولَّى أشكل حكمُ حدثه، فيُتولَّى، مع اعتقاد براءته بالجملة إن كان حدثه يخرج من الولاية إلى البراءة.

وسبب الإشكال في حكم الحدث بالرأي راجع إلى أن حكمه بعينه لم يأت من الأصول الثلاثة: الكتاب، والسنة، والإجماع، أو لم تصحَّ براءته بطرق الإثبات الأربعة.

وولاية الرأي من اصطلاح المشاركة، وأمَّا المغاربة فإنهم يتوقفون في الفعل، ويقون الشخص على حاله، ويسمُّون هذا وقوفاً.

المصادر:

. الكندي: الاستقامة، 1/ 146.

. الكندي أحمد: كتاب الاهتداء، 41-42.

- . البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1/244، 251.
. اطفيش القطب: شرح عقيدة التوحيد، 192.
. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 366، 367. جوابات، 6/175، 176.
. الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 1/220، 221.

ولي

الولاية الربّانية

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: ولي / ولاية الله لعباده.

ولي

ولاية الشريعة

(عقيدة، علم الكلام)

ولاية الشريعة هي حبُّ جميع أولياء الله تعالى في الجملة بصفة يستحقُّها كالطاعة، والإيمان، والإصلاح، والبر، والتقوى وما شابه ذلك، وهي بهذا مرادفة للدلول ولاية الجملة مع اعتقاد شرط الصفة التي تثبت معها الولاية، وهو مصطلح اختصَّ به المشاركة.

وثمرتها أنَّها تبرئ ذمّة المكلف عمّا قد يكون من تقصير في ولاية الأشخاص، أو الظاهر، أو الحقيقة، أو الرأي، فمن لم تشملهم الولاية في أحد هذه الأصناف، شملتهم ولاية الشريعة.

المصادر:

- . الكدومي: الاستقامة، 1/29-31. المعتبر: 1/153.
. الكندي محمد: بيان الشرع، 3/90.
. البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1/251.
. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 8/75.

ولاية الظاهر

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: ولي / ولاية الأشخاص.

ولاية العباد لله

(عقيدة، علم الكلام)

هي حبُّ العباد لله تعالى، وتوحيده، ووصفه بصفات الكمال، والاعتراف بنعمه، ونصرة أوليائه، وامتنال أوامره، واجتناب نواهيه. وينطبق مفهوم هذه الولاية على توحيد الألوهية، أي العبادة؛ وكلما اجتهد العبد في النفل والطاعة زاد ولايةً لله.

المصادر:

- . الكندي محمد: بيان الشرع، 3/ 70، 75.
- . عمرو بن جميع: مقدّمة التوحيد، 71.
- . البشري: مكنون الخزان، 1/ 10.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 8/ 169.
- . اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 1/ 57. شرح النيل، 16/ 349، 350.
- . الحروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 1/ 201.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 243.

ولاية الله لعباده

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

هي محبة الله لعباده، ورضاه عنهم، ونصرهم، وهدايتهم، لعلمه بخواتم أعمالهم، ومآلهم في الآخرة إلى النعيم؛ فالله تعالى يوالي أوليائه في الأزل، فيوفّقهم ولو كانوا فاسقين في الظاهر، لعلمه بتوبتهم، وعصيرهم الأخروي.

واتفق المسلمون في مؤدى هذه الولاية لقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ (سورة مُحْتَد: 11) .
ومن علماء الإباضية من يسمي هذه الولاية بولاية النصرة، أو الولاية الحُكْمية، أو الولاية الربانية.

المصادر:

- . الكندي محمد: بيان الشرع، 3 / 70.
- . الوسياني: سير، (مخ)، 2 / 221.
- . عمرو بن جميع: مقدمة التوحيد، 71، 98.
- . الجيطالي: شرح النونية، (مخ)، 1 / 111، 2 / 111. قواعد الإسلام، (تج. الحاج موسى) 1 / 219، 220.
- . المصعبي يوسف: حاشية على متن الديانات، (إنعام حاشية السديكيشي)، 26.
- . البشري: مكنون الخزان، 1 / 311.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 8 / 139، 9 / 169، 12 / 12.
- . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 1 / 76.
- . اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 1 / 57.
- . السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 337.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، 201.
- . بيوض إبراهيم: فتاوى، 1 / 31.
- . معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 302.
- . الخليلي أحمد: شرح غاية المراد، 130.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 244.

ولي

ولاية المنصوص عليهم

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: ولي / ولاية الحقيقة

ولاية النصرة

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ينظر: ولي / ولاية الله لعباده.

ولاية النفس

(عقيدة، علم الكلام)

هي حمل العبد نفسه على الاستقامة، والإقلاع عن الذنب، وطلب التوفيق من الله تعالى.

يجب على العبد أن يتولى نفسه في جميع أحواله، سواء أكان مطيعاً؛ فيكون تولّيه لنفسه بالرضا والعمل الصالح، وشكر نعمة الله تعالى. أم كان عاصياً؛ فيكون تولّيه بالندم والمسارة إلى التوبة، والعمل الصالح، وعدم الركسّون إلى اليأس والقنوط.

المصادر:

- . الكدّمي: الاستقامة، 98، 99، 103، 104.
- . البشري: مكنون الخزان، 1 / 311.
- . البوسعيدي مهنا: لباب الآثار، 1 / 265.
- . السعدي جميل: قاموس الشريعة، 8 / 169.
- . الخليلي سعيد: تمهيد قواعد الإيمان، 2 / 129.
- . اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 1 / 66.
- . السالمي نور الدين: جوابات، 6 / 11.
- . الخروصي سيف: الإرشاد في شرح مهمّات الاعتقاد، 1 / 201.

الوهبة

(حضارة، عادات، عمان، مزاب/ الجزائر)

احتفال يقام للتلميذ بمناسبة استظهاره للقرآن الكريم تتلى فيه بعض الآيات والأدعية المختارة والمدائح الدينية، ويشارك فيه معلّم التلميذ ورفقاؤه في الدراسة. وتسمّى الوهبة إشارة إلى ما يهبه أهل التلميذ لمعلّمه وتختص بها ولاية "لَمَصْنَعَة" بعمّان، كما تسمّى أيضاً بالختمة، وتعرف في ولاية "قُرَيَات" بـ "الختم"، وتأخذ تسميات أخرى باختلاف المناطق كالتأمينية و"التيمينية" و"التويمينية" و"الأمين". وتعرف في مزاب بـ "لَكْرَامَت"، ولا تختلف كثيراً عن الوهبة العُمانية.

المصادر:

. العنسي سعود: العادات العُمانية، 87.

وهبية

الوهبية

(حضارة، فرق، مغربي)

هم أصل الإباضية في المغرب الإسلامي ومشرقه، في مقابل الخوارج والنكار وجميع الحركات التي خالفت خط المذهب عبر التاريخ. إلا أن ثمة اختلافًا في أصل التسمية، أهى إلى الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن الرستمي (حكم 177-208هـ / 793-823م) أم إلى الإمام عبد الله بن وهب الراسبي (37-38هـ / 657-658م). والتحقيق أن نشأة المصطلح كان في فتنه النكار، وعلى هذا الاستعمال درجت المصادر المغربية وبهذا المفهوم أخذت.

المصادر:

- . ابن الصغير: أخبار الأئمة الرستميّين، 37.
- . أبو زكرياء الوارجلاني: السيرة وأخبار الأئمة، 184.
- . الوسياني: سير، (مخ)، 27.
- . الدرجيني: طبقات المشايخ، 125، 135، 147.
- . البرادي: الجواهر المنتقاة، 174.
- . اطفيش القطب: الرسالة الشافية، 51. شرح النيل، 745/14.
- . أعزام إبراهيم: غصن البان، (مخ)، 41.
- . معمر علي يحيى: الإباضية بين الفرق الإسلامية، 299.
- . النامي عمرو: دراسات عن الإباضية، 195، 196.
- . خليفات: النظم الاجتماعية، 118. نشأة الحركة الإباضية، 22.
- . الرسمي خالد: عُمان بين الاحتلال والاستقلال، 59.
- . اسماوي صالح: العزابة ودورهم، 86/1، 147، 148.
- . جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المغرب، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 602، 609.

وهم

سجود الوهم

(فقه، صلاة)

سجود الوهم أو السهو، سجدتان يسجدهما الساهي بعد التسليم من الصلاة أو قبله جبراً لما ضيعه بسهوه.

يجب سجود السهو في الصلاة بترك شيء من سننها كترك التكبير في غير الإحرام، أو ترك تسبيح أو تحميد، أو بتبديل وضعها المأمور به، كما إذا أسر في موضع الجهر، أو جهر في موضع السر، أو قام في موضع القعود، أو سلم في غير محل التسليم.

ومن شك أصلى ركعة أم أكثر أو سجد مرتين أم مرة أو ركع أم لا بنى على اليقين وسجد للسهو.

الخطأ في القراءة من غير سهو عن شيء من أعمال الصلاة لا يوجب السجود. ومن وقف حيث يحرم الوقف في القراءة سهوا سجد، وإن تعمد فسدت صلاته.

أجاز بعضهم السجود نافلة وإرغاما للشيطان ولو لغير سهو. إلا بعد العصر والفجر فإنه لا يجوز السجود إلا للسهو، لعدم جواز التنفل بعدهما. وقال أحمد الخليلي: «وذهب بعض علمائنا المتأخرين إلى ترك السجود مخافة أن يعتقده العوام من نفس الصلاة، وعلى هذا استقر العمل عندنا».

لا يجبر سجود السهو ترك الفرض في الصلاة، بل تفسد الصلاة بتركه إن لم يذكره المصلي حتى شرع في العمل التالي؛ حيث يفوته الرجوع إلى ما ترك. واختلفوا فيما يقال في سجدي السهو بناء على الخلاف على كونهما جبرا للصلاة أو استغفارا من السهو، فمن قال أنهما للجبر قال يقول فيهما: «سبحان ربي الأعلى» ثلاثا، ويسلم منهما كما يسلم من الصلاة ويكررها بتكرار السهو في الصلاة. ومن قال إنهما استغفار قال يقول: «أستغفرك اللهم مما كان مني» ثلاثا، فإذا رفع قال: «صلى الله على نبينا محمد وآله وسلم»، ولا يكررها بتكرار السهو.

والمختار في المذهب أن سجود السهو يكون بعد التسليم مطلقا، وذهب البعض إلى التفصيل، فقالوا إن كان لنقص فقبل السلام، وإن كان لزيادة فبعده. وهو ما يراه أحمد الخليلي.

ذهب جمهور الإباضية إلى أن السجود على من سها سواء كان إماما أم مأموما وليس على أحد أن يسجد لسهو أحد؛ فإن سها المأموم فعليه أن يسجد لسهوه، ولا يرفع ذلك عنه الإمام. وإن سها الإمام فعليه السجود دون غيره.

وإذا لم يسجد الإمام لسهوه فليس على المأمومين شيء وصلاتهم تامة.

ورجح أبو سعيد وهو ما اختاره أحمد الخليلي، أن الإمام إذا سجد للسهو قبل التسليم سجد المأمومون معه لارتباط صلاتهم بصلاته، ووجوب متابعتهم له، وإن سجد بعد الصلاة لم يكن عليهم سجود، ويجوز لهم إن أرادوا. واختلف فيمن جمع بين صلاتين وسها في الأولى منهما، والراجح أن يسجد بعد التسليم من الأولى.

من نسي أن يسجد بعد التسليم من الصلاة وهو لا يزال في مصلاه، فليسجدها حين يذكرهما، ولو تكلم قبلهما. أما إذا ذكرهما بعد الخروج من مصلاه فليسجدها بعد صلاة أخرى ولو كانت نفلا. واختار البعض منهم الشماخي والقطب اطفيش أن يركع ركعتين ثم يسجدهما.

المصادر:

- . الجناوني: الوضع، 141.
- . الشماخي عامر: الإيضاح، 647/1-652.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 411-402/2.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 297-290/8.
- . الخليلي أحمد: الفتاوى، 118-116/1.

ويب

الوية

(حضارة، مكاييل، مغربي)

مكايال يختلف مقداره عند الإباضية من منطقة إلى أخرى، فهو في جربة ستة أصواع بصاع النبي ﷺ، وفي يفرن يقدر بتسعة أمداد وثلاثة أحماس مد، ووية "أمسين" حوالي اثنا عشر مدًا بمد النبي ﷺ، ووية "ابناين" ثمانية أمداد، وعند القطب أربعة وعشرون مدًا.

المصادر:

- . أبو العباس أحمد: كتاب أبي مسألة، (مخ)، 141.
- . البغطوري مقرين: سيرة أهل نفوسة، (مخ)، 83.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 307/7، 396، 186/14.
- . مجهول: بيان المكايل والمقاييس والنقود، (مخ)، 249 ظ-و.



حرف الياء

ياهووم

ياهووم

(حضارة، ملاحه بحرية، عُمان)

ياهووم أو جاهوم، هي الرياح الملائمة لسير المركب، وتأتي من جانبي مؤخره المركب تساعد على المضي في وجهتها، في التجارة البحرية التي اشتهرت بها عُمان.

المصادر:

. شهاب حسن: من تاريخ بحريّة عُمان، 24.

يتم

وقف الأيتام

(فقه، حضارة، نظم مالية)

ينظر: وقف / الوقف

يتم

اليتم

(فقه، زكاة)

اليتم هو الصغير المتوفى عنه أبوه حتى يبلغ.

ومن أحكامه أنه تجب الزكاة في ماله وكل من لم يبلغ. فاختلفوا في من في يده مال ليتم وجبت فيه الزكاة هل يخرجها أو يؤخرها حتى يبلغ اليتم فيؤديها بنفسه؟.

واختار السالمي أن يخرج الوصي الزكاة من مال اليتيم ولا يتركها تراكماً فيشق إخراجها.

يكره تزويج اليتيمة قبل البلوغ، ولو حدث فالأولى أن يكون الدخول بعد البلوغ، ولها الحق في فسخ العقد إذا بلغت ولو بعد الدخول، ويلزم لها الصداق إن تم الدخول.

يرى الإمام جابر بن زيد عدم جواز تزويجها قبل البلوغ.

المصادر:

- ابن بركة: الجامع، 123/2.
- اطفيش القطب: شرح النيل، 8/3؛ 380/6.
- السالمي نور الدين: جوابات، 12/2، 23؛ 441/3.

يحمد

دولة اليعحمد

(حضارة، أسر حاكمة، عُمان)

أئمة من قبيلة اليعحمد الأزدية، وبالتحديد من الخروصيين، سلالة خروص بن شاري بن اليعمد، ولا تعرف كسلالة حاكمة ذات تسلسل وراثي، وإنما برز منها أئمة حكموا عُمان من حين لآخر، حكموا عُمان من عام 177 حتى عام 968هـ (1060م - 1791م)، واشتهروا في حكمهم بالعدل والعلم والصلاح وحسن التنظيم الإداري.

من أشهر أئمتهم: محمد بن أبي عفان (حكم 177 - 179هـ / 791م - 793م)، والوارث بن كعب الخروصي (حكم 179 - 192هـ)، والصلت بن مالك (حكم 237هـ - 272هـ)، وعمر بن الخطاب الخروصي...

فأول إمام لها هو محمد بن أبي عفان، لكن السالمي يرى أن أول أئمتها هو الوارث بن كعب الخروصي، واستمر حكم اليعمدين إلى عزل الإمام الصلت بن

مالك الخروصي وبداية الفتنة في عمان سنة 272هـ / 885م، ثم بشكل منقطع إلى قيام دولة اليعاربة على يد الإمام ناصر بن مرشد اليعربي سنة 1034هـ / 1624م.

المصادر:

- الكندي أحمد: كتاب الاهتداء، 177.
- السالمي نور الدين: تحفة الأعيان، 1/ 93.
- السيابي سالم: عمان عبر التاريخ، 2/ 8، 10، 69، 113.
- الخروصي سليمان: ملاح، 105، 131.
- جمعية التراث: معجم أعلام الإباضية، قسم المشرق، (قرص مدمج)، ترجمة رقم 1123.

يدي

اليد

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

ورد ذكر السيد منسوبة إلى الله تعالى في القرآن الكريم بالإنفراد والتثنية والجمع، والإباضية يُؤوّلون النصوص الواردة في نسبة اليد إلى الله تعالى بمعنى: السعنة، والمثّة، والغلبة والقوّة، والقدرة، والصنع، والأمر، والحكم، والملك، والأجزاء، والثناء نفياً للحارحة عنه تعالى ونفياً لتشبيهه بخلقه، وتفادياً للتناقض بين الآيات، وبخاصة مع قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (سورة الشورى: 11) .

المصادر:

- العوتبي: الضياء، 100/2-101.
- تبغورين: أصول الدين، (الملحق)، 372.
- أبو عمار عبد الكافي: الموجز، 1/ 386، 387، 389.
- الحيطالي: شرح النونية، (مخ)، 1/ 62 و.
- البرادي: شفاء الحالم، (مخ)، 4، 5.
- أبو ستة محمد: حاشية الترتيب، 5/ 47، 49، 78، 79.
- المصعبي يوسف: حاشية على أصول تبغورين، 162.

- . الثميني عبد العزيز: النور، 73.
. اطفيش القطب: شرح الدعائم، 8/1. الحجّة في بيان المحجّة، 24.
. السالمي نور الدين: مشارق أنوار العقول، 213.
. وينن مصطفى: آراء الشيخ اطفيش، 131-132.

يقن

اليقين

(عقيدة، علم الكلام)

اليقين علم راسخ لا يشوبه شك، وتصديق بالقلب واعتقاد جازم، وهو أفضل أعمال العباد، ومطلب كلّ إنسان؛ يبنى على الأدلة والأمارات الثابتة، وهو ضدّ الشكّ.

ويثبت اليقين فيما نزل من الوحي بالتواتر مع قطعية الدلالة، وما حصل من هذا السبيل صار عقيدة.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 357/1.
. العوتبي: الضياء، 32-31/2.
. السعدي جميل: قاموس الشريعة، 166/6.
. اطفيش القطب: شامل الأصل والفرع، 24-23/1.
. أعزام إبراهيم: غصن البان، (مخ)، 184.
. الخليلي أحمد: جواهر التفسير، 205/2، 207.

يتم

التيتم

(فقه، طهارات)

التيتم طهارة تراوية شرعها الله تعالى رخصة لمن لم يجد الماء، ولمن لم يقدر على استعماله.

إذا كان في أحد أعضاء الوضوء جبرة أو نحوها مما يمنع وصول الماء إليه ويخشى الضرر بزواله فإنه يكفي بالمسح على الجبرة. وخالف بعض منهم أبو الحواري، وقالوا يغسل سائر الأعضاء الأخرى ويتمم لذلك العضو.

يرى أكثر الإباضية عدم جواز صلاة فريضتين يتمم واحد إلا في حال جمعها فإنهما في الحكم كصلاة واحدة. ويذهب البعض، منهم أبو سعيد الكدمي، إلى جواز تعدد الصلوات يتمم واحد؛ لأنه بدل عن الوضوء. والخلاف مبني على اشتراط دخول الوقت أو عدمه لصحة التيمم، وهل التيمم رخصة أم عزيمة؟

فمن قال إن التيمم يجوز للفريضة ولو قبل دخول وقتها، وجعله عزيمة أجاز للمتيمم أن يصلي به ما لم يحدث ولو صلاة يوم أو أكثر، كما أنه لم يوجب القضاء على من تيمم في سفر معصية، أو تيمم بمغصوب أو مسروق. ومن لم يجزه للفريضة إلا بعد دخول وقتها، وجعله رخصة قضى بعكس ذلك. والأكثر على أن التيمم رخصة لا عزيمة.

والتيمم ضربتان لحديث عمار بن ياسر، ضربة للوجه وضربة لليدين. الواجب في التيمم مسح اليدين إلى الرسغين؛ لأن اسم اليد عند العرب يقع على الكف في الأظهر؛ ولأن الرسول ﷺ لما بين التيمم لعمار رضي الله عنه * مسح وجهه ويديه إلى الرسغين، وقياساً على قطع يد السارق.

والتسمية والترتيب في التيمم سنة ومن تركهما فلا بأس عليه على الأرجح. والراجح في المذهب أن الصعيد هو التراب النقي المتب دون ما سواه. ولذلك يرى الإباضية أن الأولى هو التيمم بالتراب. إلا أنه يجوز عندهم التيمم بما صعد من الأرض من حجر، وحص، وفخار، ومعادن، وتلج، وطين.

واختلفوا في التيمم للوضوء هل يجزي عنه التيمم للاغتسال، فذهب الإمام أبو عبيدة مسلم إلى جواز الاكتفاء بتيمم واحد ينويه للوضوء والاغتسال.

كما اختلفوا في وجوب التيمم للاستنجاء. ويرى القطب اطفيش أنه لا بد من تيمم للاستنجاء وسائر النجاسات التي لا يجدها غسلا، ثم تيمم للوضوء ثم تيمم للاغتسال.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 313/1، 334، 336-337.
- . الشماخي عامر: الإيضاح، 271-272، 288-290.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 367-368، 371، 273-274، 378، 398. شامل الأصل والفرع، 227/1. الذهب الخالص، 123.
- . السالمي نور الدين: معارج الآمال، 181/3، 226، 235، 238، 240-242، 277.
- . * الربيع بن حبيب: الجامع الصحيح، كتاب الطهارة، باب [25] فَرَضَ التَّيْمُ وَالْعُذْرُ الَّذِي يُوجِبُهُ، 46/1، رقم 170. البخاري: كتاب التيمم، باب التيمم ضربة، 133/1، رقم 340.

يمن

مقام أصحاب اليمين

(عقيدة، تفسير، تصوف)

ينظر: قوم / مقام أصحاب اليمين

يمن

اليمن

(عقيدة، علم الكلام، تفسير)

يمن الله قوّته، وقدرته، وبطشه، وملكه. بهذه المعاني تؤوّل صفة اليمين الواردة في قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ (سورة الزمر: 67)، وكلّ الصفات الموهمة لتشبيه الله بخلقه، بما يوافق الكمال الإلهي، وبما تجيزه اللغة التي خاطب الله تعالى بها عباده.

المصادر:

- . العوتبي: الضياء، 102/2.
 . الجبیطالي: شرح التونية، (مع)، 62/1 ظ.
 . البرادي: شفاء الحائم، (مع)، 6.
 . الثميني عبد العزيز: النور، 74.
 . اطفيش القطب: كشف الكرب، 21/1. تيسير التفسير، 299/12.

يمين

اليمين

(فقه، أحكام)

اليمين شرعا تؤكد الشيء بذكر اسم أو صفة لله.
 والمعتبر في اليمين المقصد والعادة على الأصح، إلا إن تعلق بها حق أحد
 فالنظر إلى اللفظ.

واليمين اللغو هي ما سبق إليه اللسان بسرعة الكلام، لا بعمد وعقد نية، نحو: لا
 والله، بلى والله، مرسلا لا قصدا. ولا إثم ولا كفارة في مثل هذه اليمين لسقوطها
 وعدم الاعتداد بها، وهو بصريح قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ
 وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ (سورة المائدة: 89)، وهو المختار.

وقيل هي اليمين على قطعي في ظن الحالف، ثم يتبين خلاف ما حلف
 عليه، وتلزم صاحبها الكفارة ولا مؤاخذه عليه، والقول منسوب إلى الربيع بن
 حبيب ونقله الحضرمي والقطب اطفيش.

ولا يُقضى عند الإباضية باليمين مع الشاهد في شيء.

واختلفوا في جواز تغلص كفارة اليمين قبل الحنث، ورجح ابن بركة عدم
 جواز ذلك لأن الكفارة شرعت لستر الذنب بعد حصوله وسببها الحنث، فلا
 تجب حيث لم يقع سببها بعد.

والكفارة أكلتان لكل مسكين غداء وعشاء، لقوله تعالى: ﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ (سورة المائدة: 89)، ولأن نصف الصاع برا يعدل أكلتين لشخص واحد.

المصادر:

- . ابن بركة: الجامع، 90/2، 96، 98-99.
- . الجناوني: الوضع، 234، 235.
- . الحضرمي أبو إسحاق: مختصر الخصال، 127-128.
- . اطفيش القطب: شرح النيل، 271/4-273، 304. 119/13، 220.

يوم

المياومة

(فقه، معاملات)

التقيد بالزمان حسب اليوم والأيام في تحديد الإجارة.

ذكر القطب اطفيش أنه لا يجوز التقيد بالمياومة أو المشاهدة وغاية العمل معاً، كخياطة الثوب كاملاً في شهر مثلاً، بل يكون التحديد بأحدهما: الزمن أو تمام العمل، لأنه قد يتم العمل قبل نهاية الأجل، وقد يتم بعده.

المصادر:

- . اطفيش القطب: شرح النيل، 74/10.



الفهارس

فهرس المصطلحات

182	الاجزاء	1	الله تعالى
197	الاجماع السكوتي		حرف الألف
194	الاجماع	2	الإباضية
20	الأجير	9	الأبد
228	الإحباط	122	الإبعاد
230	الاحتباء	10	الآبق
240	الإحداد	462	ابن السبيل
251	الإحرام للصلاة	12	أبو الشعثاء
249	الإحرام	12	أبو بوز
248	الأحرف السبعة	13	أبو مسألة
275	الإحصار	1082	اتفاقيات
276	الإحصان	14	أثقة
21	أحوالي	14	أتى في حق الله تعالى
319	إحياء الموات	167	الإثابة
55	اختيار الإمام	15	الأثر
365	الاختيار	16	الإثم
22	الآخر	18	الإجارة على الصيام
347	الإخلاص	19	الإجارة على القربات
2	الآد	17	الإجارة
23	الأداء	223	الإحالة
371	الإدراك	28	اجتماع وادي أربع
23	أذويت	214	الاجتهاد
		21	أحرتيل

490	الاستسلام	24	الأذان
586	الاستصحاب	441	إرادة العبد
606	الاستصلاح	442	إرادة الله تعالى
655	الاستطابة	26	الأرض
651	الاستطاعة	435	أركان الإسلام
683	الاستعراض	436	أركان الكفر
771	الاستغفار	27	أريال
784	الاستفتاح	29	الأزل
826	استقبال القبنة	30	أمارى المسلمين
839	الاستقراء	462	الإسبال
866	الاستقعاد	43	الاستثمار
933	استلحاق الولد	76	الاستثناس
979	الاستنحاء	465	أستار ..
517	استواء الحسنات والسيئات	98	استبراء الرحم
518	الاستواء على العرش	97	الاستبراء
11	أسرة ابن عياد	167	الاستثناء في الإيمان
713	إسقاط المعاصي	193	الاستحمار
491	الإسلام	317	الاستحاضة
498	اسم الله الأعظم	297	الاستحالة
498	أسماء الله الحسنى	268	الاستحسان
504	الأسماء والأحكام	350	الاستخلاف في الصلاة
561	اشتغال الصماء	350	الاستخلاف
563	إشهاد	372	استدراك الصلاة
590	أصح حديث	379	الاستدلال
684	أصحاب الأعراف		
942	أصحاب الألواح		

843	الأقرب	587	أصحابنا
1068	أقسام الصفات	592	الإصرار
910	الإكراه	32	أصل القياس
38	أَلْبَزَتْ	606	الإصلاح
39	أَلْحَجَرَتْ	32	أصول الفقه
778	أَلْغَابَتْ	625	الإضلال
940	الإلهام	627	الإضمار
58	إمام الدين	754	الإعادة
58	الإمام الضعيف	458	اعتقاد السؤال
658	إمام الظهور	717	الاعتقاد
56	الإمام	722	الاعتكاف
377	إمامة الدفاع	678	الأعراب
659	إمامة الظهور	34	أَعْسَأَسَ
59	الإمامة	710	الأعشاش
63	الأمة	35	أَعْمَارُ أَذْوَلَاءِي
46	الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	36	إِعْمَارُنْ
44	الأمر	37	أَغْرَافُ
43	الأمر	37	أَغْرَمَ
51	إِمْسِيرِدَنْ	38	أَغْلَانْ
52	إِمَصُورْدَانْ	775	الإغماء
54	إِمَكْرَأَسْ	798	افتراق المتبايعين
75	أَمِّي	791	الإفراد
48	أمير المؤمنين	895	الإقالة
66	أمين المزابيين	883	الإقامة
994	الانتساب	845	الإقرار

86	يُرْوَان	1001	الانتصار
89	الإيلاء	1003	الانتصال
70	إيمان المقلد	1030	الانتهاك
67	الإيمان	75	أَنْزِيلُ
		77	أَنْفَاشُ
	حرف الباء	174	أهل الجبل
91	بابا الشيخ	79	أهل الحق والاستقامة
93	الباءة	300	أهل الحل والعقد
118	الباضعة	80	أهل الدعوة والاستقامة
119	الباطل	571	أهل الشورى
120	الباطن	633	أهل الطريق
132	الباع	671	أهل العدل
123	الباغي	777	أهل الغار
125	الباقي	784	أهل الفترة
126	الباكت	980	أهل النحلة
93	البداء	980	أهل التَّخِيلَة
94	البدر	1029	أهل النهروان
95	البدعة	1098	أوقية
96	البذل	1048	أول الواجبات
97	البذن	83	الأوَّلُ
100	البراءة	64	أولاد الإمام
101	براءة الأشخاص	49	أولو الأمر
104	براءة الجملة	87	الإيلاس
105	براءة الحقيقة	88	الإيالة
107	براءة الدين	99	أيام الاستبراء
108	براءة الرأي		

761	بيع الغرر	108	براءة السريرة
143	بيع الغيبة	109	براءة الشريطة
716	بيع المعاظة	109	براءة الله من عباده
939	بيع الملامسة	113	البرزة
1084	بيع الوفاء	114	البرزخ
144	البيعة	115	البسملة
		117	بشاري
	حرف التاء	117.118	البصر
9	التأبير	121	البعث
70	التأمين	123	البُعْلَة
84	التأويل	525	بلاد الشبكة
148	تاجدؤيت	129	البنجري
708	تَأْعْشِرْتُ	130	بهار
148	تَأْفَقَرْتُ	131	بُوجْدِيرَة
110	التَّهْرِيْتُ	133	البُومَة
115	التبسيل	145	البيان
168	التثويب	134	البيدار
192	التحلي	135	البيسة البرغشية
210	التحنيد الإجباري	135	بيضة الإسلام
266	تحري القبله	137	بيع
252	تحريم الزوجه	138	بيع الإقالة
270	التحسين والتقبيح	139	بيع البراءة
300	التحليل في الصلاة	695	بيع العرايا
150	تَعْرُوت	679	بيع العربون
360	تحليل الخمر	141	بيع العينة
368	التدبير		

819	التفويض	412	الترتيب في الوضوء
874	التقليد	413	الترجيح
1099	التقية	151	الترك
887	التقييد	447	التزكية
888	تقييد المطلق	476	التسفير
897	التكبير	152	تَسْكِيْفَت
923	التكليف	493	التسليم
154	التلميذ	515	تسويق
156	تَمْسِرِيدِين	526	التشبيه
157	تَمَنَائَت	564	التشهد
986	التنزيل	591	التصديق
1028	التنكيس	652	التطوُّع
158	تَنَوَّبَا	704	التعزير
1041	التهلولة	723	تعليق مهام العزابة (أَعْلَقَ)
161	تَوَآثِرَا	724	تعليق أفعال الله تعالى
162	التوبة	726	التعليم الحر
1053	التوحيد	761	التغروء
1067	التوشيح	764	التفريق
1078	التوطن	153	تَفَتِّين
1083	التوفيق	785	التفتيش
1100	التوكُّل	153	التفث
1102	التولد	202	تفسير الجملة
1125	التيمم	804	التفضيل بين الأنبياء والملائكة
71	التيمينة	815	التفليس

192	الجلوديون	حرف الثاء	166	نم
198	الجماعة		169	الثواب
199	جماعة الغار		171	الثيب
948	جماعة المدينة		170	ثيبة
200	جماعة المسلمين			
200	الجمع	حرف الجيم		
202	الجمل		221	الجانز
203	جملة التوحيد		224	الجائفة
206	الجنابة		172	الجبار
209	الجنب		173	الجبر
211	الجنة		174	الجبل
212	الجنون		176	جبل العباد
217	الجهالات		176	الجيبة
218	الجهل		177	الجد
164	جوامع النية		178	الجدد
217	الجوهر		822	جر القادوس
			178	جربة
	حرف الحاء		944	جرة الماشوة
314	الحائل		180	الجروح
287	الحاكم		183	الجزية
225	حب العباد لله تعالى		184	الجسم
226...	حب الله تعالى لعباده		184	الجعل
231	الحتم		189	الجلال
232	الحنية		185	جلية
232	الحجاب		191	الجلندانيون
233	الحجة			

259	حريم الطريق	233	الحجّة
259	حريم العيون	234	حجّة مكّية
260	حريم القرى والمنازل	237	الحجرة
261	حريم القصر	588	حجية قول الصحابي
261	حريم المدينة	242	الحّد
262	حريم المسجد	244	حد الدين
263	حريم المقبرة	237	الحديث
263	حريم الوادي	238	حدثني وحدثنا
264	حريم منبع الفلج	271	الحديث الحسن
267	الحساب	567	الحديث المشهور
271	الحسن	715	الحديث المعضل
272	الحسنة	863	الحديث المنقطع
272	الحُسينيّة	244	الحراية
273	الحشر	252	الحرام
277	الحضرة	253	الحرام المجهول
280	الحفيظ	246	الحِرز
283	الحق	247	حرز الدين
285	حق الملكية الفكرية	265	الحُروريّون
287	الحُكم	254	الحريم
390	حكم الدار	255	حريم الأشجار
289	الحكم الوضعي	256	حريم البئر
289	الحكمة	256	حريم البحر
290	حكيم	257	حريم الحائط
697	حلقة العزّابة	258	حريم الساقية
309	الحماية		

344	الخلاية
348	الخلطة
349	الخلع
352	خلف الوعد
352	الْخَلْقِيَّة
356	خلق أفعال العباد
358	خلق الجنة والنار
358	خلق القرآن
362	الخلوة
345	الخلود
346	خلود الجنة والنار
354	الخليفة
331	الخوارج
363	الخوف
366	الخيار

حرف الدال

672	دار العدل
681	دار العرش
368	دَارَسَائِي
385	الدَّامَانِي
386	الدامية
369	الدبريرات
369	الدَّجَال
374	درهم
376	الدعاء

306	الحمراء
307	حَمَلَةُ الْعِلْمِ
311	الْحَمِيَّة
312	الحنث
312	الحوزة
315	الحول
319	الحياة
313	الحيازة
318	الحيض

حرف الغاء

335	الخاص
343	الخاطر
321	الخبر
322	خير الواحد
323	الخبرة
326	الختان
324	الختمة
327	الخدش
328	الخذلان
334	الخزص
329	الخروج
334	الخروس
338	الخطأ
343	الخطبة
339	الخطيئة

حرف الراء		381، 380	الدلالة
406	الرأي	859	دلالة الاقتضاء
407	الرؤية	382	الدليل
434	الراقد	384	دليل المغالبة
411	ربا الفضل	692	دم العرق
409	الرباني	386	الدماء
410	الربع	385	دماسة
410	الرابعة	392	الدوران
416	الرجاء	1123	دونة الیحمد
727	الرجوع عن العلم	396	الديانة
417	رَحْبَة	1057	الدية
418	الرخصة	396	الدين
418	الرَدَّة	398	الدَّين
419	الرَّزْحَة	387	الدینار
420	الرَّزْفَة	794	دینار الفِراش
420	الرَّزْق	393	الديوان
421	الرُسْناقية	393	ديوان الأشياخ
423	الرستمیون	حرف الذال	
424	الرسول	400	الذات
427	الرشد	401	الذبح
428	الرشوة	402	الذراع العُمري
428	الرشيد	404	الذنب
429	الرّضا	190	ذو الجلال

457	الزيادة المضافة
453	الزيارة
453	زيارة المساجد

حرف السين

520	السائبة
517	السائمة
471	الساحل
475	الساعد
516	الساق
479	الساقية
458	السؤال في الولاية والبراءة
460	السبابة
461	السبر
464	السبلة
465	السترة
466	سترة الإمام
470	السَّحْن
470	سَحْن سنة
467	سجود التلاوة
1118	سجود الوهم
471	السخط
472	السدل

431	الرغبة
432	الرَّفَقَة
432	الرقيقة
434	الرقعة
433	الرقب
435	الرَّكَاز
437	الرم
438	الرهبة
438	الرهن
444	الرواية بالمعنى
440	الرُّوْبِيَّة
440	الرُّوْح
444	الرية

حرف الزاي

450	زام
454	الزاوية
304	زكاة الحلي
448	زكاة الدَّيْن
450	زنجبار
452	الزهومة
455	الزيادة
72	زيادة الإيمان ونقصانه
456	زيادة الثقة

512	السيّئة من عند الله تعالى	473	سدل الثوب
514	السيد	474	السرقة
520	السير	476	السفتح
522	سير الحلقة	476	السفر
	حرف الشين	620	السفن الصينية
573	شاة الأعضاء	478	السفيه
524	الشاحوف	482	السكاكية
524	الشائخة	481	السُّكّر
533	الشاذ	495	السلام
550	الشاري	484	السلس
524	الشاشية	487	السلف
528، 527	الشبه	502	السمحاق
529	الشبهة	501	السمحيون
533	الشحب	505	السمومنيون
533	الشذاة	502	السميع
551	الشراء	507	السنة
535	شرائط الراوي	506	المنحار
536	الشرطة	509	سنن الأموات
536	الشرط	510	السهم
538	شرع من قبلنا	462	السوابق
539	الشرعة	513	السواني
542	الشرك	514	السوداء
544	الشركة	510	السيّئة

577	شيخ الحلقة	545	شركة الأبدان
578	شيخ القبيلة	173	شركة الجبر
579	شيخ المسلمين	752	شركة العنان
579	شيخ جبل نفوسة	820	شركة المفاوضة
580	شيخ وادي مزاب	1012	شركة المنافع
582	الشيص	547	شركة الوجه
		554	الشُعْبِيَّة
	حرف الصاد	553	الشعيرة
589	الصحابي	554	الشغار
591	الصفحة	403	شغل الذمة
590	الصحيح	555	الشفاعة
595	الصراط	557	الشفق
599، 598	الصرف	559	الشك
599	الصعيد	560	الشُّكَّاك
600	الصغيرة	558	الشُّكْر
603	الصف	562	الشنق
1069	الصفات	565	الشهادة
1071	الصفات الذاتية	569	الشهرة
1072	الصفات الذاتية والفعلية	571	الشهوة
1073	الصفات الفعلية	574	الشيء
	الصفات الواجبة والمستحيلة والجائزة	848	شياه القرعات
1074		577	الشيخ
602	الصفراء	291	شيخ الحكم
603	الصفرة		

653	الطاعة	609	الصلاة
641	طالب الحق	364	صلاة الخوف
632	الطبقات	609	الصلاة الوسطى
632	الطرد	612	الصلاة على النبي ﷺ
634	طريق الأموال	605	الصلب
635	الطريق التابع	607	الصلح
635	الطريق الجائز	613	الصمد
636	الطريق الخاصة	604	الصوافي
636	طريق الساقى	92	الصوت البحري
637	الطريق السلطاني	614	الصورة
637	طريق العامة	618	الصوم
638	الطريق المربوبة	619	صيد المحرم
639	الطريق المقطوع		حرف الضاد
639	طريق المنازل	628	الضامن
639	الطريق النافذ	621	الضبط
640	طريق قائد	623	الضعيف
643	الطلاق	624	الضعيف والمضعف
960	الطلاق المملوك	626	الضلال
641	الطلبية	621	الضواحي
642	الطلوع	629	ضياء الدين
648	الطنني		حرف الطاء
648	الطهارة	634	الطارق
649	الطهر		

667	عجب الذئب
668	العجزة
673، 672	العدالة
670	العدة
675	العدل
676	العدل الإلهي
676	العدل بين الزوجات
677	العدم
678	العدو
823	عذاب القبر
693	عراق المغرب
680	العرس الجماعي
682	العرش
685	العُرف
686	العريف
686	عريف أوقات الدراسة
687	عريف الأفلاج
688	عريف الختمات وأوقات النوم
689	عريف الطعام
689	عريف العشيرة
690	عريف تعليم القرآن الكريم
700	العزابة
64	عزل الإمام

650	الطهور
654	الطوفان
654	طوي
656	الطياس

حرف الظاء

661	الظاهر
657	ظرف مقلوب
657	الظن
662	الظهار

حرف العين

696	العازي
714	العاضية
721	العاقلة
728	العالم
743	العام
112	عام البرجي
454	عام الزيارة
461	عام السبخة
740	العامل على الصدقة
664	العبادة
666	عباسي
666	العنق

753	النعنة	705	العزير
664	العوالي	706	العزيمة
742	العوامل	707	عسب الفحل
756	العون	707	العسكر
755	العويصة	711	العصمة
757	عَيْن الله تعالى	715	العضل
		716	العقاب
		718	عقد الصحبة
779	الغائب	720	العُقْر
41	غار أجماج	719	العقود
165	غار تينسلي	720	العقيدة
765	الغارم	127	علامات البلوغ
766	غازي	725	العلة
772	الغافرية	729	العِلْم
759	العَرَب	732	العَلَم
762	الغرة	733	علم الله تعالى
764	العَرْفة	734	العلم الواجب
976	غرفة المناجاة	735	علم الولاية والبراءة
767	المُفْسِل	736	الْعُلُو
769	الفصب	746	عُمان
770	الغضب	741	العمل
771	غضب الله تعالى	744	عموم البلوى
774	الغلق		

حرف الغين

798	الفرع	774	العلو
799	الفرق	447	غناء الزاجرة
799	الفرقة الناجية	776	الغنيمة
797	الفريضة	780	الغيب
803	الفسق	780	الغيبة
806	الفعل	782	غيز
807	فعل الله تعالى	782	الغيض
810	الفقه	783	الغيلة
809	الفقير		
811	الفلج		حرف القاء
814	الفلج الملكي	800	الفاسد
815	الفناء	802	الفاسق
820	الفوقية	786	الفتنة
		787	الفتوى
		340	فحوى الخطاب
	حرف القاف	788	الفداء
879	القائد الأكبر	789	فُراسلة
822	قأدوس	795	الفراش
880	القايد	789	الفرشة
896	القائلة	790	الفرح
828	القبالة	791	فوز الدين
825	القبضة	792	الفرسخ
822	القيح	796	الفرض
830	القتل		

857	القصاص	339	القتل الخطأ
858	القَصَّة البيضاء	738	القتل العمد
855	القَصْرُ	739	القتل شبه العمد
856	قصر الصلاة	831	القَدَر
860، 859	القضاء	832	القدرة
834	القضاء والقدر	833	قدرة العبد
863	القُطْبُ	837	القَدَم
865	القطع	835	القدم
867، 866	القعد	838	القذف
867	القَعْدَةُ	841	القرء
869	القعود	841	قراءة السورة
873	قفا الإمام	534	القراءة الشاذة
872	القَفَّاف	849	القران
180	قفيز جربة	847	القرشية
873	القلابات	847	قرض الدفاع
875	القلَّة	850	الْقَرْنُ
878	القناطر	850	قَرْنُكُشُوهُ
876	القنوت	851	الْقَرَوِي
878	القَهَّار	844	القريب
869	قواعد الإسلام	851	الْقَرَع
870	قواعد الدين	852	القسامة
871	قواعد الكفر	852	القسط
881	القول	854	القَسِيْمَةُ

907	كراني
909	الكرسي
913	الكسب
915	الكسرة
916	الكفارة
918	الكفر
919	كفر الجحود
920	كفر المساواة
921	كفر النعمة
924	الكلالة
925	كلام الله
926	الكليجة
926	الكُمة
927	الكنز
928	الكوبر
928	الكوث
929	الكُوس

حرف اللام

987	لا منزلة بين المنزلتين
930	لارية
934	اللازم
930	لَاؤْمَتَا

882	قول الله
885	قومنا
890	القياس
891	القياس الجلي والقياس الخفي
892	قياس الشبه
892	قياس العكس
893	قياس العلة وقياس الدلالة
893	قياس الغائب على الشاهد
894	القياض
235	قيام الحجّة
889	قيد الأرض

حرف الكاف

898	كباثر الشرك
898	كباثر النفاق
899	الكبيرة
903، 902	الكتاب
905	الكتمان
906	الكُدرة
906	الكذب
908	الْكُرُّ
913	الكراء
909	الكرامة

131	المباح	932	لَحْفَايَتُ
128	المبتلاة	341	لحن الخطاب
130	المبهم	935	اللعان
146	المبين	935	لَعْلِي
92	المتبحر	937	اللقطة
531	المتشابه	938	لَكَ
934	المتلاحمة	938	اللمد
949	التمادي	854	لَمَقَاسَمُ
1046	المتواتر	939	اللنم
222	المجازة	943	الليوا
13	مجلس أبي مهدي عيسى		
757	مجلس الأعيان		
316	مجلس الحارة		
628	مجلس الضمآن	49	المأمورون
745	مجلس العامة	66	المأمومة
709	مجلس العشيرة	50	مؤتمر لا إله إلا الله
745	مجلس العوام	40	المؤلفة قلوبهم
907	مجلس الكرثي	73	المؤمن
581	مجلس المشايخ	1064	ما لا يسع
582	مجلس المشيخة	219	ما لا يسع جهله
836	مجلس المقادير	220	ما يسع جهله
836	مجلس المقدمين	645	الماء المطلق
750	مجلس عمي سعيد	969	المال
204	المحمل	944	مأمة شيخة

حرف الميم

950	المدينة	223	المحيء
404	المذهب	278	المُحَاضِرَة
433	المراقب	280	المحافظون
410	المربوبات	286	المحاكلة
901	مرتكب الكبيرة	301	المحالة
425	المُرسل	227	المحبوبية
950	المروة	239	المحدث
951	مزاب	265	المحرّم
451	مزنية الرجل	274	المحشوش
956	المسّ	946	المُحَشَّى
459	مسألة الحارث وعبد الجبار	278...	المُحَضَّرَة
480	المساقاة	281	المحفلة
488	مسالك الدين	291	المحكم
953	مستأوة	293	المحكمة
302	المستحلّ	295	المحكمة الإباضية
315	المستحيل	305	مُحَمَّدِي
445	المستراب	323	المخابرة
963	مسجد النية	337	المخاضرة
954	مسح الرأس	354...	المخالف
954	المسح على الخفين	947	المُدّ
483	المسكين	375	المدارة
496	المسلمون	793	المدرسة الفرسطائية
503	المستمع	949	المُدِّي

646	المُطلق	500	المسمّى
647	المطمورة	506	مسند الربيع
665	المعبر	957	المسورية البكرية
667	المعتوه	513	المسيء
669	المعجزة	541	المشاركة
677	المعدوم	583	المشاع
754	معرة الجيش	566	المشاهد
691	معرفة الله	567	المشاهدة في الولاية والبراءة
691	المعرفة والتعارف والاعتراف	569	المشاهرة
29	معركة إزكي	530	المشبهة
443	معركة الروضة	548	المشترك
881	معركة القاع	549	المشرك
149	معركة تاورغا	572	المشورة
188	معركة جلفار	576	المشيمة
831	معركة قُدَيْد	595	المصرأة
945	معركة مانو	610	المصلّى
959	معركة مغمداس	616	المصور
692	المعروف	622	المضاربة
713	المعصية	627	المضمر
759	المقاربة	957	المضمضة
763	المقارسة	629	المضيّع للعمل
783	مغايط	630	المضيّق
768	المغشوش	958	مطر

995	المناسب المرسل	773	المغفرة
973	المنبؤ	801	المفسر
981	المنسوب	804	المفصل
988	المنزلة بين المنزلتين	808	المفقود
1003	المنطوق	816	المفهوم
1024	المنقطة	817	مفهوم المخالفة
1026	المنكر	818	مفهوم الموافقة
965	المخي	857	المقاصير
966	المهدي المنتظر	886	مقام أصحاب اليمين ..
1084	الموافق	886	مقام المقرئين
1104	الموالة	887	المقامات
1051	الموجود	837	المقدم
1056	الموحد ...	835	المقدور
969	المودي	846	المقرئ
1066	موسم رأس الريح	903	المكاتب
1078	الموضحة	712	مكتبة المعصومة
1085	الموفي	959	مكر الله
1086	الموقوف	912	المكروه
1129	المياومة	932	المتحدة
967	الميتة	961	الملل الست
1059	الميراث	964	المن
1063	الميزان	972	المنابذة
		760	المناسب الغريب

النظر	1004	حرف التون	
النظر إلى الله تعالى	1006	النافذة	1010
نظر الله إلى عباده	1007	الناكثة	1024
النعمة	1008	الناهم	1031
النفاثية	1009	النباهة	975
النفاس	1010	النبي	971
النفاق	1013	النبيد	974
النفس	1012	النحس	977
النفقة	1015	النحش	977
النفل	1017	النحوية	976
نُفوسة	1018	النخلة الحوضية	981
النفي	1021	النخلة الوقية	1086
النقاصة	1022	نذر	983
النقض	1023	النزع	983
النقيب	1022	نزع الوطن	985
النكاح	1025	النزوانية	992
نكاح التحليل	303	النزول	990، 989
نكاح المتعة	945	نزول عيسى عليه السلام	990
النكار	1027	نسب الدين	996
النسب	1031	النسخ	997
النهي	1031	النسيان	998
النوازل	991	النص	1002
النور	1033	النصاب	999
نور الدين	1034	نظام العزابة	702

1066	وسام الكوكب الدرې السلطاني
1065	الوسيلة
1067	الوشم
1075	الوصية
1080	وظيف
1081	الوعد والوعيد
1087	الوقف
1092	الوقف الدرې
1094	الوقوف
1095	وقوف الإشكال
1096	وقوف الرأي
1097	وقوف السؤال
1097	وقوف الشك
1100	وكيل الأوقاف
814	وكيل الفلج
1103	الولاية
1106	ولاية الأشخاص
1108	ولاية البيضة
1108	ولاية الجملة
1110	ولاية الحقيقة
1111	ولاية الحقيقة، وبراءة الحقيقة
1112	ولاية الدين
1112	ولاية الرأي
1113	ولاية الشريطة

1035	النَّيَّةُ
------	------------

حرف الهاء

1037	الهارونية
1040	الهاشمة
1038	الهبطة
1038	الهجران
1039	البحرة
1039	الهداية
1041	الهلاك
1042	الهم
1043	الحناوية

حرف الواو

1049، 1048	الواجب
1045	وارجلان
1105	الوالي
1052	الوجه
1050	الوجوب في حق الله تعالى
1051	الوجود
1053	الوجين
1056	الوحى
1062	الورع
540	ورود الشرع
1060	الورود على النار

حرف الياء			
		1114	ولاية العباد لله
1122	ياهووم	1114	ولاية الله لعباده
1122	اليتيم	1116	ولاية النفس
1124	اليد	1117	الوهمية
679	اليعاربة	1117	الوهمية
1125	اليقين	1120	الوية
1127، 1128	اليمين		

فهرس الجذور

23	أدي	1	الله تعالى
24	أذن		
26	أرش	2	آد
27	أرض	2	إباضية
27...	أريال	9	أهد
28	أريغ	9	أهر
29	إزكي	10	أبق
29	أزل	11	ابن عياد
30	أسر	12	أبو الشعثاء
32...	أصل	12	أبو بوز
34	أعساس	13..	أبو مسألة
35	أعمار أدولاي	13	أبو مهدي عيسى
36	إعمارن	14	أثقة
36	أعيار	14	أني
37	أغراف	15	أثر
37	أغرم	16	أنم
38	أغلان	17	أجر
38	ألبرت	21	أجرتيل
39	ألحجرت	21	أحولي
40	ألف	22	أحر
41	ألك	23	أدويريت

91	بحر	41	أله
93	بدأ	41	أجماج
93	بدد	43	أمر
94	بدر	51	أمرشيدو
95	بدع	51	إمسيريدن
96	بدل	52	إمصوردان
97	بدن	54	أمكروس
97	برأ	55	أمم
112	برج	66	أمن
113	برز	75	أمي
114	برزخ	75	أنزِيل
114	برغش	76	أنس
115	بسل	77	أنفاش
115	بسم	78	أهل
117	بشر	83	أول
117	بصر	86	أولو
118	بصر	86	إيروان
118	بضع	87	أيس
119	بطل	88	أيل
120	بطن		
121	بعث		حرف الباء
122	بعد	91	بأر
123	بغل	91	بابا الشيخ

حرف التاء			
	123	بقي	
148	تأمنية	125	بقي
148	تاجدويت	126	بكت
148	تافنارت	126	بكرية
149	تاورغا	126	بلد
150	تبع	127	بلغ
150	تخروبت	127	بلو
151	ترك	129	بنجر
152	تسكيفت	129	بنو مزاب
153	تفتين	130	بنو مصعب
153	تفت	130	هر
154	تلمذ	130	هم
155	تلو	131	بوحديرة
156	تمسريدين	131	بوح
157	تمنايت	132	بوز
158	تنوبا	132	بوع
161	تواترا	133	بومة
162	توب	133	بيت
164	توعينة	134	بيدر
164	تية	135	بيس
165	تيمينة	135	بيض
165	تينسلي	137	بيع
		145	بين

189	جلل	حرف الراء	
191	جلندی	166	ثم
192	جلود	167	ثني
192	جني	167	ثوب
193	جمر	171	ثيب
194	جمع	حرف الجيم	
202	جمل	172	جبر
206	جنب	174	جبل
210	جند	176	جيه
211	جنن	177	جحد
214	جهد	177	جدد
217	جهر	178	جذم
217	جهل	178	جربة
221	جوز	180	جرح
223	حول	181	جرر
223	جيا	182	جزر
224	جيش	182	جزري
224	جيف	184	جسم
		184	جعل
		185	جلب
		185	جلس
	حرف الحاء	185	جلفار
225	حارث	188	
225	حبيب		

277	حضر	228	حبط
280	حفر	230	حبل
280	حفظ	230	حبو
281	حفل	231	حتم
282	حقق	232	حنا
286	حقل	232	حجب
287	حكم	233	حجج
297	خلق	237	حجر
297	حلل	237	حدث
304	حلي	240	حدد
305	حمد	244	حرب
306	حمر	246	حرر
307	حمل	246	حرز
309	حمي	248	حرف
312	حنث	249	حرم
312	حوز	265	حروراء
314	حوض	266	حري
314	حوط	267	حسب
314	حول	268	حسن
316	حير	273	حشر
317	حيض	274	حشش
319	حيي	275	حصر
		276	حصن

360	خلل	حرف الخاء	
362	خلو	321	خبر
362	خمر	324	ختم
363	خوف	326	ختم
365	خير	327	خداش
		328	خذل
	حرف الدال	329	خرج
368	دارساي	334	خرس
368	دبب	334	خرص
368	دبر	335	خصص
369	دبريرات	337	خضر
369	دجل	338	خطأ
370	درس	340	خطب
371	درك	343	خطر
374	درهم	343	خطوط
375	دري	344	خفي
376	دعو	344	خلب
377	دفع	345	خلد
379	دلل	347	خلص
385	دلو	348	خلط
385	دمس	349	خلع
385	دمم	350	خلف
385	دمن	356	خلق

415	رجع	386	دمي
415	رحل	387	دئر
416	رجو	389	دور
417	رحب	393	دون
417	رحل	395	دين
418	رحم		
418	رخص		
418	ردد	400	ذات
419	رزح	401	ذبح
420	رزف	402	ذرا
420	رزق	402	ذرع
421	رستاقية	403	ذكي
423	رستم	403	ذمم
424	رسل	404	ذنب
425	رسل	404	ذهب
427	رشد		
428	رشو	406	رأس
429	رضو	406	رأي
431	رغب	409	ربب
432	رفع	410	ربع
432	رفق	411	ربو
433	رقب	412	رتب
434	رقد	413	رجع

حرف الذال

حرف الراء

510	سوأ	478	سفن
513	سواني	478	سفه
514	سود	479	سقط
515	سور	479	سقي
515	سوف	481	سكت
516	سوق	481	سكر
517	سوم	482	سكك
517	سوي	483	سكن
520	سيب	484	سلس
520	سير	486	سلط
		487	سلف
		488	سلك
	حرف الشين	490	سلم
524	شاحوف	498	سما
524	شاخه	501	سمع
524	شاشية	502	سمعق
525	شبك	502	سمع
526	شبه	504	سمو
532	شحر	505	سمومن
533	شحب	506	سبحار
533	شذا	506	سند
533	شدذ	507	سنن
535	شرط	510	سهم
538	شرع		

	حرف الصاد	541	شرق
586	صحب	542	شرك
590	صحح	550	شري
591	صحف	553	شعر
591	صدق	554	شعبية
592	صرر	554	شغر
595	صرط	555	شغل
598	صرف	555	شفع
599	صعب	557	شفق
599	صعد	558	شكر
600	صغر	559	شكك
602	صفر	561	شكل
603	صفف	561	شمل
604	صفي	562	شنق
605	صلب	563	شهد
606	صلح	567	شهر
609	صلو	571	شهو
613	صما	571	شور
613	صمد	573	شوه
614	صوت	574	شياً
614	صور	576	شيخ
617	صوم	582	شيص
619	صيد	583	شيع

647	طمر
648	طني
648	طهر
650	طوب
651	طوع
654	طوف
654	طوي
655	طيب
655	طير
656	طيس

حرف الظاء

657	ظرف
657	ظنن
658	ظهر

حرف العين

664	عبا
664	عبد
665	عبد الجبار
665	عبر
666	عبس
666	عتق
667	عنه

620	صين
-----	-----

حرف الضاد

621	ضيب
621	ضبط
621	ضحو
622	ضرب
623	ضعف
625	ضلل
627	ضممر
628	ضمن
629	ضياء الدين
629	ضيع
630	ضيف
630	ضيق

حرف الطاء

632	طبق
632	طرد
633	طرق
641	طعم
641	طلب
642	طلع
643	طلق

707	عسكر	667	عجب
708	عشر	668	عجز
710	عشش	670	عجم
711	عصم	670	عدد
713	عصي	671	عدل
714	عضد	677	عدم
715	عضل	678	عدو
716	عضو	678	عرب
716	عطي	679	عربن
716	عقب	680	عرس
717	عقد	681	عرش
720	عقر	683	عرض
721	عقل	684	عرف
722	عكس	692	عرق
722	عكف	694	عرك
723	علا	695	عري
723	علق	696	عزا
724	علل	697	عزب
726	علم	704	عزر
736	علو	705	عزز
738	عمد	706	عزل
740	عمر	706	عزم
740	عمل	707	عسب

766	غزا	743	عمم
767	غسل	746	عمن
768	غشش	750	عمي
769	غضب	750	عمي سعيد
770	غضب	752	عنن
771	غفر	753	عني
774	غلب	754	عود
774	غلق	754	عور
774	غلو	755	عوس
775	غمي	755	عوم
776	غنم	756	عون
777	غور	756	عيسى
778	غيب	756	عين
782	غيز	حرف الغين	
782	غيض	759	غرب
783	غيظ	761	عرد
783	غيل	761	غور
حرف القاء		763	غرس
784	فتح	764	غرف
784	فتر	764	غرق
785	فتش	765	غرم

810	فقه	786	فتن
811	فكر	787	فتي
811	فلج	788	فحل
815	فلس	788	فدي
815	فني	789	فراصلة
816	فهم	789	فرث
819	فوض	790	فرح
820	فوق	791	فرد
حرف القاف		791	فرز
		792	فرسخ
		793	فرسطاء
822	قادوس	794	فرش
822	قبح	796	فروض
823	قبر	798	فرع
825	قبض	798	فرق
826	قبل	800	فسد
830	قتل	801	فسر
831	قدد	802	فسق
831	قدر	804	فصل
835	قدم	804	فضل
838	قذف	805	فطر
839	قرأ	805	فعل
843	قرب	808	فقد
845	قرر	809	فقر

875	قلل	847	قرش
876	قنت	847	قرض
878	قنطر	848	قرطس
878	قهر	848	قرع
879	قود	849	قرن
881	قوع	850	قرنقشوه
881	قول	851	قروي
883	قوم	851	قري
887	قيد	851	قرع
890	فيس	852	قسط
894	قيض	852	قسم
895	قيل	855	قشع
896	قيم	855	قصر
حرف الكاف		857	قصص
		859	قضي
897	كبر	863	قطب
902	كعب	863	قطع
905	كسم	866	قعد
906	كدر	872	قفز
906	كذب	872	قفف
907	كراني	873	قفو
907	كرئي	873	قلب
908	كرر	874	قلد

932	جُماعات	909	كُرس
932	لحد	909	كُرم
932	لخفايت	910	كره
933	لحق	913	كُري
934	لحم	913	كسب
934	لحن	915	كسر
934	لزم	915	كفر
935	لعللي	923	كفن
935	لعن	923	كنف
937	لقط	924	كلل
938	لكك	925	كلم
938	للد	926	كليجة
939	لمس	926	كمم
939	لمم	927	كنز
940	لهم	928	كنس
942	لوح	928	كوبر
943	ليوا	928	كوث
		929	كوس
		929	كوكب

حرف الميم

944	ماشوة
944	مامة شيخة
945	مانو

حرف اللام

930	لارية
930	لاومنا

1067	وشح	1042	مسم
1067	وشم	1043	هناوية
1068	وصف	حرف الواو	
1075	وصل	1045	وارجلان
1075	وصي	1046	وتر
1078	وضح	1047	وثق
1078	وضع	1048	وجب
1078	وضي	1051	وجد
1078	وطن	1052	وجه
1080	وظف	1053	وحين
1081	وعد	1053	وحد
1082	وفق	1056	وحي
1084	وفي	1057	ودي
1085	وقت	1059	ورث
1086	وقع	1060	ورد
1086	وقف	1062	ورع
1098	وقي	1063	وزن
		1064	وسط
		1064	وسع
		1065	وسل
		1066	وسم

حرف الياء			
		1100	وكل
1122	ياهموم	1102	ولد
1122	يتم	1103	ولي
1123	يحمد	1117	وهب
1124	يدي	1117	وهيبة
1125	يقن	1118	وهم
1125	يعم	1120	ويب
1127	يمن		
1129	يوم		

فهرس الآيات القرآنية

الصفحات	نص الآية	السورة ورقم الآية
116,115	﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾	الفاتحة: 1
596	﴿وَأَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾	الفاتحة: 5
290	﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾	البقرة: 32
211	﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾	البقرة: 35
345 ...	﴿وَقَالُوا لَنْ نَمْسَنَ النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾	البقرة: 80-81
511، 339	﴿بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾	البقرة: 81
345	﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾	البقرة: 82
472	﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَذُّوْ لِلْكَافِرِينَ﴾	البقرة: 98
441	﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾	البقرة: 117
60، 56	﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾	البقرة: 124
68	﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ﴾	البقرة: 143
1075	﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلَّذِينَ وَالِالَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾	البقرة: 180

البقرة: 186	﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِي﴾	844
البقرة: 187	﴿أَحَلُّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾	207
البقرة: 196	﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾	276
البقرة: 196	﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾	342
البقرة: 196	﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾	849
البقرة: 200	﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مِنْتُمْ مَّنَاسِكُكُمْ﴾	372
البقرة: 210	﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ﴾	14
البقرة: 220	﴿قُلْ اصْلَحْ لَهُمْ خَيْرٌ﴾	1089
البقرة: 228	﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾	841
البقرة: 233	﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾	737
البقرة: 238	﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾	876
البقرة: 259	﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾	737
البقرة: 275	﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾	137
البقرة: 282	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَحَدٍ مِّنكُمْ فَأَكْتَبُوهُ﴾	448
البقرة: 282	﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَن يُعْلِلَ هُوَ فليَمْلِكْ وَلِيُهُ بِالْعَدْلِ﴾	478
البقرة: 282	﴿مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾	448
البقرة: 282	﴿وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ﴾	807

البقرة: 283	﴿فَإِنْ آمَنَ بِغُضُوكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اِوْتُمِنَ اَمَانَتَهُ﴾	439
البقرة: 286	﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا اَلًا وُسْعَهَا﴾	145
آل عمران: 6	﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْاَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾	616 ..
آل عمران: 7	﴿هُوَ الَّذِي اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ اٰيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ اُمُّ الْكِتَابِ وَاُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾	84
آل عمران: 19	﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْاِسْلَامُ﴾	397
آل عمران: 28	﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾	105
آل عمران: 28	﴿اَلَا اَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾	1099
آل عمران: 31	﴿قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾	225، 226
آل عمران: 38	﴿اِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾	503
آل عمران: 77	﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾	1007
آل عمران: 85	﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْاِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾	397 ...
آل عمران: 104	﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ يَدْعُونَ اِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾	45، 47
آل عمران: 110	﴿كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ... اَمِنْ اَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَاَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾	47

- آل عمران: 133 ﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ 358
- آل عمران: 135 ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ 713، 601، 594، 229
- آل عمران: 159 ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ 571
- آل عمران: 175 ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ 363
- النساء: 1 ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ 886
- النساء: 11 ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ﴾ 1093
- النساء: 14 ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ 902، 713
- النساء: 17-18 ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِحِمْالَةٍ ثُمَّ يُتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ...﴾ 515، 162
- النساء: 24 ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرِ مُسَافِحِينَ﴾ 946
- النساء: 31 ﴿إِنْ تَحْتَسِبُوا كِبَارًا مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ 900، 899، 601، 600، 511
- النساء: 48 ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ 773
- النساء: 58 ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ 44

النساء: 59	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾	49
النساء: 78	﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾	512، 272
النساء: 88	﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾	625
النساء: 112	﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾	807، 339...
النساء: 130	﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يَغْضُ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ﴾	799
النساء: 155	﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾	175
المائدة: 6	﴿فَلَمْ تَحْدُوا مَاءً﴾	974، 888..
المائدة: 6	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾	955، 954، 888..
المائدة: 19	﴿عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِنَ الرَّسْلِ﴾	784
المائدة: 29	﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾	16
المائدة: 33	﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ عِزِّي فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	683، 605
المائدة: 35	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾	1066

921، 630	﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾	المائدة: 44
630	﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾	المائدة: 45
630	﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾	المائدة: 47
538	﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾	المائدة: 48
539	﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَا﴾	المائدة: 48
527	﴿وَجَعَلْ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾	المائدة: 60
774	﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾	المائدة: 77
1128	﴿لَا يُوَاحِدُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ﴾	المائدة: 89
1129	﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾	المائدة: 89
733	﴿تَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾	المائدة: 97
1012	﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾	المائدة: 116
820، 737، 519	﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾	الأنعام: 18
407، 371	﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾	الأنعام: 103
331	﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾	الأنعام: 121

1000	﴿وَعَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾	الأنعام: 144
371	﴿حَتَّىٰ إِذَا آذَرَكُوا فِيهَا...﴾	الأعراف: 38
684, 518	﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾	الأعراف: 46
999	﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدُونَ﴾	الأعراف: 51
519, 166	﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾	الأعراف: 54
959, 363	﴿فَلَا يَأْمُرُ بِكَرِّ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾	الأعراف: 99
737	﴿وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾	الأعراف: 127
407	﴿لَنْ تَرَانِي﴾	الأعراف: 143
192	﴿فَلَمَّا تَحَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعْقًا﴾	الأعراف: 143
416	﴿وَرَخِصْنِي وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ فَسَاكُنُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾	الأعراف: 156
499	﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾	الأعراف: 180
932	﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾	الأعراف: 180
72	﴿وَإِذَا ثَلَيْتَ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾	الأنفال: 2
717	﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾	الأنفال: 25
959	﴿وَيَتَكْرَهُونَ يُتَمَكَّرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْبَاكِرِينَ﴾	الأنفال: 30

861.	﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾	الأنفال: 38
549	﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ...﴾	التوبة: 5
183	﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾	التوبة: 29
927, 305	﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾	التوبة: 34
472	﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾	التوبة: 46
1109, 1106	﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾	التوبة: 71
679	﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾	التوبة: 97
—	﴿وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْفِقُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾	التوبة: 105
551	﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾	التوبة: 111
111	﴿...وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾	التوبة: 118

455	﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَّادَتْهُمْ يُمَانًا﴾	التوبة: 124
526	﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾	التوبة: 128
455	﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾	يونس: 26
626	﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾	يونس: 32
166	﴿الرَّ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ ءَايَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾	هود: 1
420	﴿وَمَا مِنْ ذَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾	هود: 6
682	﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾	هود: 7
518	﴿وَاسْتَوَتْ عَلَى الْخُودِيِّ﴾	هود: 44
280	﴿إِنْ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ﴾	هود: 57
1060	﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾	هود: 98
987	﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾	هود: 105
713، 511	﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾	هود: 114
737	﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ﴾	يوسف: 21
363	﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ رُّوحٍ إِلَٰهٍ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ﴾	يوسف: 87
782	﴿وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ﴾	الرعد: 8
358، 346	﴿أَكُلْهَا ذَاتِمٌ وَظَلُّهَا﴾	الرعد: 35
971	﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾	إبراهيم: 11
	﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾	إبراهيم: 22

	فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ ﴿١٥٤﴾	543، 626
116	﴿وَلَقَدْ - اتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾	الحجر: 87
15	﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾	النحل: 1
	﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾	النحل: 40
882، 45		
458	﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	النحل: 43
820، 737	﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾	النحل: 50
675	﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾	النحل: 90
1099	﴿إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾	النحل: 106
902	﴿وَنُخْرِجْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾	الإسراء: 13
274	﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾	الإسراء: 15
235	﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا﴾	الإسراء: 15
1094، 441	﴿وَلَا تُقِفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾	الإسراء: 36
	﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبَشِّرْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾	الإسراء: 74
711		
	﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾	الإسراء: 85
440		
365	﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾	الكهف: 29
	﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾	الكهف: 79
483		
45	﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ﴾	مريم: 29

مریم: 71	﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾	1060
مریم: 85-86	﴿يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا﴾	273
طه: 5	﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾	737
طه: 39	﴿وَلَنُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾	757
طه: 55	﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾	314
طه: 82	﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾	166
طه: 124	﴿وَمَن أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾	824
الأنبياء: 2	﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٌ﴾	359, 238
الأنبياء: 22	﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَٰهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾	384
الأنبياء: 23	﴿لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾	914
الأنبياء: 28	﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَن ارْتَضَىٰ﴾	556
الأنبياء: 47	﴿وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾	268
الأنبياء: 101-102	﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَ الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا...﴾	1060
الأنبياء: 104	﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾	274, 122
الحج: 6	﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾	283
الحج: 7	﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ﴾	122
الحج: 17	﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّٰلِينَ وَالنَّصَارَىٰ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ	

962	يَفْصَلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿١٠﴾	
526	﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ﴾	الحج: 65
971، 424	﴿إِنَّ اللَّهَ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾	الحج: 75
114	﴿وَمِنَ وِرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾	المؤمنون: 100
	﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ	النور: 33
904	فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾	
1033	﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾	النور: 35
	﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ	النور: 52
271	فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾	
	﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ... وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ	النور: 61
	تَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَوْ يُبْدُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَوْ يُبْدُوا	
	أَمْهَاتِكُمْ أَوْ يُبْدُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَوْ يُبْدُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ	
	أَوْ يُبْدُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَوْ يُبْدُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ	
	أَوْ يُبْدُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَوْ يُبْدُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ	
381	أَوْ يُبْدُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَوْ يُبْدُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ	
650	﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾	الفرقان: 48
16	﴿...وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾	الفرقان: 68
60، 56	﴿وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾	الفرقان: 74
	﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي	الشعراء: 96-98
920، 543	ضَلَالٍ مُبِينٍ إِذْ تُسَوِّيْكُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾	
175	﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولِينَ﴾	الشعراء: 184
	﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ	الشعراء: 193-194
440	الْمُنذِرِينَ﴾	

النمل: 40	﴿هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ﴾	921
القصص: 4	﴿إِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾	737
القصص: 23	﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾	1060
القصص: 88	﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾	575, 358
العنكبوت: 1-3	﴿أَلَمْ أَحْصِبِ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾	786, 592
العنكبوت: 47	﴿وَمَا يَجْعَلُ ذَٰلِكَ إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾	920, 542
الروم: 30	﴿فَظَرَهُ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾	175
الأحزاب: 73	﴿لَيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾	988
يس: 62	﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا﴾	175
يس: 66	﴿فَاسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ﴾	596
يس: 82	﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾	807
الصفافات: 23	﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْحَكِيمِ﴾	596
الصفافات: 88-89	﴿فَنَظَرُ نَظْرَةٍ فِي التُّحُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾	1006
الزمر: 6	﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾	166
الزمر: 11	﴿قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾	347

442	﴿إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ...﴾	الزمر: 38
	﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾	الزمر: 53
416	﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي	الزمر: 56
209	حَسْبِ اللَّهِ﴾	
	﴿لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنْ	الزمر: 65
228	الْخَاسِرِينَ﴾	
825	﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾	الزمر: 67
1127	﴿وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾	الزمر: 67
682	﴿حَافِينَ مِنْ خَوْلِ الْعَرْشِ﴾	الزمر: 75
	﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ	غافر: 15
440	عِبَادِهِ﴾	
556	﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾	غافر: 18
823	﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾	غافر: 46
	﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا	فصلت: 11
45	أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾	
	﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ	فصلت: 20
274	وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾	
	﴿وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ	فصلت: 37
467	تَعْبُدُونَ﴾	
	﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ	فصلت: 38
467	بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾	

الشورى: 11	﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ 84، 532، 575، 826، 1124
الشورى: 25	﴿وَيَغْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾ 511
الشورى: 38	﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ 571
الشورى: 51	﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ 925
الزخرف: 3	﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ 359، 184
الزخرف: 61	﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمُ لِلسَّاعَةِ﴾ 991
الزخرف: 84	﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ 737
الدخان: 42	﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَزِيرُ الرَّحِيمُ﴾ 556
الحاثية: 13	﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾ 541
محمد: 11	﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ 1115
محمد: 17	﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ 343
محمد: 19	﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ 1106
محمد: 30	﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ 342
الفتح: 14	﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ 511

الحجرات: 14	﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾	491
ق: 16	﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾	844
الذاريات: 35-36	﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾	491
الذاريات: 56	﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾	724، 665
النجم: 38	﴿أَلَا تَرَىٰ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَىٰ﴾	243
النجم: 32	﴿الَّذِينَ يَخْتَبُونَ كِبَازَ الْآثِمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾	939، 900، 600
القمر: 14	﴿تُجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾	757
الرحمن: 27	﴿وَيَقْنِي وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْحَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾	1052، 190
الواقعة: 10-11	﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾	886
الواقعة: 13-14	﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾	886
الواقعة: 27-28	﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾	886
الواقعة: 46	﴿وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ﴾	312
الواقعة: 90-91	﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾	886
الحديد: 3	﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾	661، 121، 83، 30، 22، 9
الحديد: 13	﴿انْظُرُونَا نَقْتِسِسْ مِنْ ثَوْرِكُمْ﴾	1006
الحديد: 22	﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي	

733	أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٧٣﴾	
117	﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾	المجادلة: 1
268	﴿يَوْمَ يَنْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنْثِيهِمْ يَمَّا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾	المجادلة: 6
15	﴿فَأَنذَرْتَهُمُ اللَّهُ مِن حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾	الحشر: 2
605	﴿فَمَا أَوْحَفْتُمُ عَلَيْهِ مِن خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾	الحشر: 6
499، 172	﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾	الحشر: 23-24
105، 102	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ...﴾	المتحنة: 1
102	﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءَاءُ مِنكُمْ...﴾	المتحنة: 4
121	﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِمْ فَإِنِ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾	المتحنة: 10
659	﴿فَأَيُّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾	الصف: 14
372	﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾	الجمعة: 10

420	﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾	المنافقون: 10
823	﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾	المنافقون: 9
987	﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾	التغابن: 2
448	﴿وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾	الطلاق: 2
516	﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾	القلم: 42
682	﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾	الحاقة: 17
178	﴿وَأِنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبَّنَا﴾	الجن: 3
345، 9	﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾	الجن: 23
1049	﴿فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾	الزمل: 20
556	﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾	المدثر: 48
146	﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَابْتَغِ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾	القيامة: 18-19
1006	﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾	القيامة: 22-23
558	﴿إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾	الإنسان: 3
248	﴿وَيُطْعَمُونَ الْطَعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾	الإنسان: 8-9
576	﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾	الإنسان: 30
232	﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾	المطففين: 15
1039	﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ﴾	الأعلى: 3
223	﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾	الفجر: 22
15	﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾	الفجر: 22
483	﴿أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾	البلد: 16

- البينة: 5 ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
حَقَّاءَ﴾ 1035، 653، 347.
- البينة: 6 ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ
فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ
الْبَرِيَّةِ﴾ 345
- البينة: 8 ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ 9

فهرس الأحاديث والآثار

حرف الألف

- «أُبَلِّغِي زَيْنْدًا أَنَّهُ قَدْ أَبْطَلَ جِهَادَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنْ لَمْ يَتُبْ» 228
- «اجْعَلِيهِ فِي اللَّيْلِ وَامْسَحِيهِ بِالنَّهَارِ» 241
- «أَدْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ كُلُّهُمْ يَخَافُ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ» (قول ابن أبي مُلَيْكَةَ) 1014
- «إِذَا أَتَمَّا خَرَجْتُمَا فَأَذْنَا ثُمَّ أَقِيمَا ثُمَّ لِيَوْمُكُمَا أَكْبَرُكُمَا» 25
- «إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ لَا خِلَافَةَ» 344
- «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَنَهْدْ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَنَهْدْ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ» 338
- «إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَدْرَ قُلْتَيْنِ لَمْ يَحْتَمِلْ حَبْنًا» 876
- «أُرَانِي اللَّيْلَةَ عِنْدَ الْكَعْبَةِ، فَرَأَيْتُ رَجُلًا آدَمَ كَأَحْسَنِ مَا يُرَى مِنْ آدَمِ الرِّجَالِ، لَهُ لِمَّةٌ كَأَحْسَنِ مَا يُرَى مِنَ اللَّمَمِ، قَدْ رَجَلَهَا وَهِيَ تَقْطُرُ مَاءً، مَتَكِّئًا عَلَى عَوَاتِقِ رَجُلَيْنِ، يَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ، فَسَأَلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقِيلَ لِي: الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، ثُمَّ إِذَا أَنَا بِرَجُلٍ جَعَدَ قَطْطُ أَغْوَرِ الْعَيْنِ الْيَمْنَى كَأَنَّهَا عَيْنَةُ طَائِفَةٍ، فَسَأَلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقِيلَ: الْمَسِيحُ الدَّجَالُ» 991-990، 370

- «أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النَّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا: إِذَا اؤْتِمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَحَرَ»
- 1014
- «ارْجِعْ فَقُلِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَأَدْخُلُ؟»
- 76
- «اسْتَعْمَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى خَيْرِ رَجُلًا، فَجَاءَهُ بِتَمْرٍ حَنِيبٍ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَكُلْ تَمْرَ خَيْرٍ هَكَذَا؟ فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ، إِنَّا لَنَأْخُذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِصَاعَتَيْنِ، وَالصَّاعَ بِثَلَاثَةٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «لَا تَفْعَلْ، بَعِ الْجَمْعَ بِالذَّرَاهِمِ، وَاتَّبِعْ بِالذَّرَاهِمِ حَنِيبًا»
- 411
- «اسم الله الأعظم المذكور في حديث رسول الله ﷺ هو عند الربيع بن حبيب: ذو الجلال والإكرام»
- 498
- اسم الله الأعظم المذكور في حديث رسول الله ﷺ هو لفظ الجلالة "الله" عند الإمام جابر بن زيد
- 498
- «أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَجِفَّ عَرْقُهُ»
- 17
- «الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى»
- 1035
- «أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوَّلُ الْقُنُوتِ»
- 876
- أقل أمتي أبناء السبعين
- 779
- «أَكْبَرُ الْكِبَايَرِ: الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَشَهَادَةُ الزُّورِ...»
- 899
- «إِلَّا مَا كَانَ رَقْمًا فِي ثَوْبٍ»
- 615
- ألزم النبي ﷺ العاقلة تحمُّلَ الدية
- 721

- ألقى النبي ﷺ نعله في الصلاة لما أخرجه جبريل الطليح
- 528 بنجاستها
- أمر النبي ﷺ من أصابه قيء أو رعاف بإعادة
- 977 الوضوء
- «أمرتُ أن أقاتل الناسَ حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، ويقيموا الصَّلَاةَ ويؤثروا الزَّكَاةَ، فإذا فعلوا ذلكَ غَصَصُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ»
- 68 375
- «أمرني حبيبي جبريل عليه السلام بمداواة الرجال
- «...أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحدًا...وعند الصراط إذا وُضِعَ بين ظهري
- 596 جهنم»
- «إنَّ الحُبْلَى لَا تَحِيضُ» (عن عائشة)
- 782
- أن الرسول ﷺ قضى الفوائت يوم الخندق مرتبة
- 862
- «أن النبي ﷺ: قَنَتَ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ ثُمَّ تَرَكَهُ»
- 877
- أن النبي ﷺ كَانَ يُصْبِحُ حُبًّا مِنْ غَيْرِ احْتِلَامٍ فِي
- 207 رمضان ثُمَّ يَصُومُ
- «إِنَّ أَمْرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ مَحْذُوعٌ الْأُفْبِ، فَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا مَا أَقَامَ فِيكُمْ كِتَابَ اللَّهِ»
- 329
- أن بعض الصحابة رضي الله عنهم لما وجدوا حوتا في ساحل
- البحر وأكلوا منه أقرهم الرسول ﷺ وأرسلوا إليه
- 967 منه فأكل

- «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ...»
665
- «أَأْتِ وَمَا لَكَ لِأَيْتِكَ»
983
- «إِنْ أَنْخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشِّرْكَ الْأَصْغَرُ، قَالُوا: وَمَا الشِّرْكَ الْأَصْغَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الرِّبَاءُ»
543
- «إِنْ الثِّيبَ أَحَقَّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَإِنْ الْبَكْرَ تُسْتَأْمَرُ فِي نَفْسِهَا، وَإِذَا صَامَتْهَا»
43
- «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنَّسْيَانَ وَمَا اسْتَكْبَرُوا عَلَيْهِ»
998
- «إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ، فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهُ يُطْلَى بِهَا السُّفُنُ وَيَذْهَبُ بِهَا الْجُلُودُ وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ، فَقَالَ: لَا هُوَ حَرَامٌ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ: قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا أَجْمَلُوهَا ثُمَّ بَاعُوه فَأَكَلُوهَا ثُمَّ نَمَنَ»
968
- «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا خَرَجَ حَاجًّا أَوْ غَارِيًّا صَلَّى الْقَصْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ طَبِيعَةِ فَرَسِهَا»
792
- «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَذَ الْجَزْيَةَ مِنْ مَجُوسِ هَجَرَ»
183
- «إِنْ أَوْسَطَ عُرَى الْإِيمَانِ أَنْ تُحِبَّ فِيهِ اللَّهُ، وَتُبْغِضَ فِيهِ اللَّهُ»
102
- «إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَعَنَ الْمُحِلَّ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ»
303
- «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ نَزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَافٍ كُلُّهَا شَافٍ»

- 248 كَافٍ، فَأَقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ»
- 817، 598، 411 • «إِنَّمَا الرَّبَّاءُ فِي النَّسِيبَةِ»
- «إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَحْسٍ إِنَّمَا هِيَ مِنَ الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ أَوْ
- 190 الطَّوَافَاتِ»
- 682 • «اهْتَزَّ الْعَرْشُ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ»
- «آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ
- 352 أَخْلَفَ، وَإِذَا أَوْثَمَ خَانَ»
- 11 • «إِنَّمَا عَبْدٌ أَبْقَى مِنْ مَوَالِيهِ فَقَدْ كَفَرَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ»
- «الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ — أَوْ بَضْعٌ وَسِتُّونَ — شُعْبَةٌ،
- فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَذْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى
- 68 عَنِ الطَّرِيقِ، وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ»
- «أَتَيْنَ السَّائِلُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ الرَّجُلُ: أَنَا يَا
- 146 رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ»
- 463 • «إِيَّاكَ وَإِسْبَالُ الْإِزَارِ فَإِنَّهَا مِنَ الْمَحِيلَةِ»
- 361 • «أَيُّمَا إِهَابٍ دُبِغَ فَقَدْ ظَهَرَ»

حرف الباء

- 367 • «الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَفْتَرَقَا»
- بَيِّنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ التَّيْمَ لِعَمَّارٍ فَمَسَحَ وَجْهَهُ
- 1126 وَيَدِيهِ إِلَى الرَّسْغَيْنِ

حرف التاء

- تحريم الأنبذة المتخذة في الأولاني من الجرار ونقير
- 974 ... النخل ونقير القرع

- 300 • «تَحْرِيْمُ الصَّلَاةِ التَّكْبِيرُ، وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ»
- 1025 • تحريم نكاح المزنبة، ونكاح المتعة
- 274 • «تُحْشَرُونَ حَفَاةَ عُرَاةٍ غُرُلًا...»

حرف الثاء

- 463 • «ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ...وَالْمُسْبِلُ
إِزَارَهُ الَّذِي يَحْرُهُ خِيَلَاءَ...»
- 958 • «...ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ
أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ...»

حرف الجيم

- 600 • «جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَتُرَابُهَا طَهُورًا»

حرف الحاء

- 916 • حديث الأعرابي الذي واقع أهله في هار رمضان
- «الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ وَبَيْنَهُمَا مُشَبَّهَاتٌ لَا
يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الْمُشَبَّهَاتِ اسْتَبْرَأَ
لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ...»
- 529

حرف الخاء

- 282 • «الْخُرَاجُ بِالضَّمَانِ»
- خرج النبي ﷺ من المدينة نحو مكة حتى كان بذي
الحليفة، وبينه وبين المدينة فرسخان، صلى ركعتين
ركعتين
- 477
- 617 • «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ...»

حرف الدال

- «دُمُ الْإِسْتِحَاظَةِ نَجِسٌ، لِأَنَّهُ دَمٌ عَرَقِي، يَنْقُضُ الْوُضُوءَ»

693

حرف الراء

- رَخَّصَ النَّبِيُّ ﷺ فِي بَيْعِ الْعَرَايَا فِي خَمْسَةِ أَوْسُقٍ أَوْ دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ
- «رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ: ... وَعَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَعْقِلَ أَوْ يُفِيْقَ»

696

213

- رَوَى عَنْ الرَّسُولِ ﷺ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ (سورة طه: 124) خطأ! الإشارة المرجعية غير معروفة. نزل في عذاب الكافر في القبر

824

حرف السين

- «سَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ إِلَى النَّارِ مَا خَلَا وَاحِدَةً نَاجِيَةً، وَكُلُّهُمْ يَدْعِي تِلْكَ الْوَاحِدَةَ».

799

حرف الصاد

- صَلَاةُ النَّبِيِّ ﷺ صَلَاةُ الْخَوْفِ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ
- صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ فِي الْكَعْبَةِ رَكَعَتَيْنِ تَطَوُّعًا..

364

827

حرف الضاد

- «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَعَلَى جَنْبَيْهِ الصِّرَاطِ سُورَانِ فِيهِمَا أَبْوَابٌ مَفْتُحَةٌ وَعَلَى الْأَبْوَابِ

حرف الراء

- فاتحة الكتاب سبع آيات أولاهن ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (عن أبي هريرة) ... 116
- «...فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى» 1076
- «...فَمَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً، فَإِنْ هُوَ هُمْ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٌ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ، وَمَنْ هُمْ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً، فَإِنْ هُوَ هُمْ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً...» 1042
- «في كل إبل سائمة في كل أربعين ابنة لبون» 517

حرف القاف

- «قَدْ حَلَلْتُ فَأَكْبَحِي مَنْ شِئْتَ» 671
- قرأ النبي ﷺ آية سجدة ﷻ فسجد 468
- قرأ رسول الله ﷺ فاتحة الكتاب فعذر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية 116
- «قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالذِّبَةِ عَلَى الْعَاقِلَةِ» 721

حرف الكاف

- «كَأَنِّي بِقَوْمٍ يَأْتُونَ مِنْ بَعْدِي يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ فِي الصَّلَاةِ كَأَنَّهُمْ أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمُسٍ» 473
- كان أبو بكر رضي الله عنه في مرض رسول الله ﷺ الأخير

- 503 خلف الإمام يرفع صوته ليسمعه سائر المصلين
- كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ مِنْ هَاهُنَا وَبَيَاضُ خَدِّهِ مِنْ هَاهُنَا
- 493
- كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْبِحُ جَنَابًا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِ احْتِلَامٍ فِي رَمَضَانَ ثُمَّ يَصُومُ
- 414
- «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ...»
- 824
- كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يقرأ السورة في الظهر والعصر
- 842
- كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْنَتُ فِي الْمَغْرِبِ وَالْفَجْرِ
- 877
- كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ بِمِثْنَا، وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ شِمَالًا، وَكَذَا يَفْعَلُ عِمَارُ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَضَمَامُ، وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ عَثْمَانَ
- 493
- كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً وَاحِدَةً تَلَقَاءَ وَجْهِهِ يَمِيلُ إِلَى الشِّقِّ الْأَيْمَنِ شَيْئًا
- 493
- «كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ إِلَّا غُجْبَ الذَّنْبِ مِنْهُ خُلِقَ وَفِيهِ يُرَكَّبُ»
- 668

حرف اللام

- «لَا تُثَوِّبَنَّ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ»
- 169
- «لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِعَفْيٍ»
- 741

- «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَذَلِكَ»
659
- «لَا تُصَرُّوا الْإِبِلَ وَالْعِئَمَ...»
595
- «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ»
336
- «لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ»
1093، 1075
- «لَا يَحِلُّ لَامْرَأَةٍ تُوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحَدِّثَ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ، إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا»
240
- «لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ...»
72
- «لَعَنَ اللَّهُ الثَّامِصَةَ وَالْمُتَنَمِّصَةَ وَالْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ وَالْمُفْلِحَاتِ لِلْحُسْنِ»
1068
- «لِلَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ مِنْ رَجُلٍ فِي أَرْضٍ دَوِيَّةٍ مَهْلِكَةٍ، مَعَهُ زَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ...»
790
- «لَمْ تَقْطَعْ يَدَ سَارِقٍ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أَقْلٍ مِنْ ثَمَنِ الْجَنْحِ جَحْفَةٍ أَوْ تَرَسٍ وَكِلَاهُمَا ذُو ثَمَنِ»
475
- «لَمْ يَزَلْ يَحْجِبُهُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ وَتَوَابِهِ وَلَمْ يَنْظُرْ إِلَيْهِمْ بِرَحْمَتِهِ» (عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ)
232
- «لَوْ نَحَا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ أَحَدٌ لَنَحَا مِنْهُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ، وَلَقَدْ ضَغَطُهُ الْقَبْرُ ضَغْطَةً اخْتَلَفَتْ فِيهِ أَضْلَاعُهُ»
823
- «لَوْ وَزَنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ وَرَجَاؤُهُ بِمِيزَانٍ تَرِيصُ مَا

- 363 كان بينهما خيط شعرة» (عن مطرّف)
- 921 • «لَيْسَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَالْكَفْرِ إِلَّا تَرْكُهُ لِلصَّلَاةِ» ...
- «لَيْسَ فِي الْحَارَّةِ وَلَا فِي الْكُسْفَةِ وَلَا فِي الثَّنَةِ وَلَا فِي الْجَنَّةِ صَدَقَةٌ»
- 742
- 556 • «لَيْسَتْ الشَّفَاعَةُ لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي»

حرف الميم

- «مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ، قُلْتُ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ؟...»
- قَالَ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَغَمِ أَنْفِ أَبِي ذَرٍّ...»
- 882
- «مَا مِنْ مُصِيبَةٍ تُصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ حَتَّى الشُّوْكَةُ يُشَاكُهَا».
- 511
- مسح رسول الله ﷺ ببعض ناصيته
- 954 • «الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْكَلْبِ وَالْمَاءِ وَالنَّارِ»
- 1012
- «الْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ إِلَّا شَرْطًا حَرَّمَ حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا»
- 537
- «معنى ﴿اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ ارتفع ذكره وثناؤه ومجده وعظمته تعالى» (رواية لابن عباس)
- 519
- «مفتاح الصلاة التكبير»
- 251
- مَنْ أَدَّى صَلَاةً خَارِجَ وَقْتِهَا لَنَوْمٍ أَوْ نَسْيَانٍ، صَلَاةً بِإِقَامَةٍ حِينَ انْتَبَاهَهُ أَوْ تَذَكُّرِهِ، فَذَلِكَ وَقْتُهَا... لفعل النبي ﷺ
- 884

- «مَنْ أَسْلَفَ فَلْيَسْلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ
إِلَى أَحَلِّ مَعْلُومٍ»
487
- «مَنْ أَشْرَكَ سَاعَةً أَحْطَطَ عَمَلُهُ، فَإِنْ تَابَ جُدَّ لَهُ
الْعَمَلُ»
861
- «مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا أَصْبَحَ مُقْطِرًا»
618، 414، 207
- «مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عِضْوٍ مِنْهُ عِضْوًا مِنْ
النَّارِ»
573
- «مَنْ أَقْطَعَ حَقَّ مُسْلِمٍ بِعَمِيهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ
وَأَوْحَى لَهُ النَّارَ»
284
- «مَنْ بَاعَ نَحْلًا قَدْ أَهْرَتْ فَتَمَرُهَا لِلْبَائِعِ، إِلَّا أَنْ
يَشْتَرِطَهَا الْمُبْتَاعُ»
9
- «مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
يَتَرَدَّى فِيهِ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا، وَمَنْ تَحَسَّى
سُتًا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسُمُّهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ
جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ
بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَحَا بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ
جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا»
346
- «مَنْ نَعِمَ الْقُرْآنُ ثُمَّ نَسِيَ حُشْرَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَجْذَمَ»
728
- «مَنْ دَرَعَهُ الْقِيَاءُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قِضَاءٌ وَمَنْ اسْتَقَاءَ عَمَلًا
فَلْيَقْضِ»
618
- «مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا
إِلَى الْجَنَّةِ»
633
- «مَنْ عَلِمْنَا فِيهِ خَيْرًا قُلْنَا فِيهِ خَيْرًا وَطَلَبْنَا فِيهِ خَيْرًا، وَمَنْ

عَلِمْنَا فِيهِ شَرًّا قُلْنَا فِيهِ شَرًّا وَطَلَّ شَرًّا» (قول عمر

102)

336 • «مَنْ لَمْ يَجْمَعْ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ»

653 • «...مَنْ يُطْعِمِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ» ..

حرف النون

1000 • نصاب الإبل والبقر خمس، وفي الغنم أربعون

707 • هُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَمَّا يُؤْخَذُ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ

• هُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ أَنْ يَسْتَنْفَعَ بِالْمَيْتَةِ إِلَّا بِجُلْدِهَا إِذَا دَبِغَ
299

616 • هُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ التَّصْوِيرِ

768 • هُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْغَشِّ، وَتَوَلَّى رِقَابَةَ الْأَسْوَاقِ

867 • هُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ بَيْعِ الثَّمَرَةِ قَبْلَ إِدْرَاكِهَا

• هُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ بَيْعِ الرَّجُلِ سَنْبِلَ زَرْعِهِ بِحَبِّ مَعْلُومٍ
كَئِيلِهِ إِلَى أَجَلٍ

829 • هُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ بَيْعِ السَّنِينِ

• هُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ قَتْلِ أُسِيرِ الْحَرْبِ مَعَ الْفَتَةِ الْبَاغِيَةِ

31 أَوْ اسْتِرْقَاقِهِ ..

323 • هُمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمَخَابِرَةِ ..

• نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُنَابَذَةِ، وَهِيَ طَرْحُ الرَّجُلِ
ثَوْبَهُ بِالْبَيْعِ إِلَى الرَّجُلِ قَبْلَ أَنْ يُقْلِبَهُ أَوْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ.
وَنَهَى عَنِ الْمُلَامَسَةِ، وَالْمُلَامَسَةُ لَمَسُ الثَّوْبِ لَا
يَنْظُرُ إِلَيْهِ»

946 • هُمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ مَتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْرِ

• «نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ»

حرف الهاء

• «هُوَ الطُّهُورُ مَأْوُهُ، وَالْحِلُّ مَبِيتُهُ»

حرف الواو

• «...وَأَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا...»

• «وَأَمَّا الَّذِينَ أَهْلُوا بِالْحَجِّ أَوْ جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ

فَإِنَّمَا طَأَفُوا طَوَافًا وَاحِدًا» ..

• «...وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ...»

• «...وَالْأَذَانُ مَثْنَى مَثْنَى، وَالْإِقَامَةُ مَثْنَى مَثْنَى» ..

• «...وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ»

• ورد المسح على الخفين في السنة

• ورد النهي في السنة عن الصلاة بالأنك والشبه

• ورد عن عائشة رضي الله عنها أنها طابت النبي ﷺ

ليلة مبيته بذي الحليفة بحجة الوداع، ثم اغتسل

• «الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ»

• «وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُوا» ..

• «وَمَا فَاتَكُمْ فَأَقْضُوا»

• «ويا جابر كل عظم كبير» (من دعاء يوسف

عليه السلام)

حرف الياء

• «يُدْخِلُ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، وَيُدْخِلُ أَهْلَ النَّارِ

النَّارَ، ثُمَّ يَقُومُ مُؤَدِّنٌ بَيْنَهُمْ يَقُولُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا

مَوْتَ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ لَا مَوْتَ، كُلٌّ خَالِدٌ فِيمَا هُوَ

فيه»

• «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا
حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي
فَأَسْتَجِيبَ لَهُ...» ...

فهرس الحقول

حرف الألف

- اجتماع 28، 100، 110، 122.
- أحكام 321، 447، 480، 607، 860، 916، 1128.
- أحوال شخصية 643، 662، 676، 795، 945، 960، 973.
- أخلاق 347، 490، 770، 780، 1062، 1100.
- أذكار 495، 498، 612، 661.
- أسر حاكمة 11، 191، 192، 423، 505، 679، 975، 1123.
- أشربة 974.
- أصول الفقه 23، 32، 44، 70، 84، 88، 93، 95، 119، 130، 131، 145، 146، 151، 182، 194، 197، 204، 214، 231، 233، 235، 252، 253، 268، 270، 271، 283، 287، 289، 291، 322، 335، 340، 341، 379، 380، 382، 392، 403، 404، 406، 413، 418، 461، 491، 507، 527، 529، 531، 538، 539، 540، 548، 559، 569، 586، 589، 590، 606، 623، 627، 630، 632، 646، 653، 661، 665، 672، 685، 706، 725، 727، 728، 729، 734، 743، 744، 754، 760، 787، 796، 800، 801، 804، 810، 816، 817، 818، 822، 839، 859، 874، 887، 888، 890، 891، 892، 893، 910، 912، 923، 934، 940، 981، 995، 997، 998، 1002، 1003، 1004، 1023، 1031، 1046، 1048، 1049.
- أضاحي 323.
- أطعمة 297، 360.
- أعراف 21، 75، 77، 131، 148، 158، 170، 334، 453، 454، 778، 848، 1021.

أوزان	374، 387.
أوقاف	1086.

حرف الباء

بيوع	96، 99، 137، 139، 141، 143، 281، 344، 411، 487، 679، 716، 761، 798، 873، 894، 895، 939، 972، 977، 1084.
------	--

حرف التاء

تجارة	115، 506، 1031، 1038.
تسميات	12، 48، 64، 75، 91، 92، 94، 112، 117، 134، 135، 174، 176، 307، 409، 437، 461، 486، 541، 571، 577، 579، 587، 629، 641، 678، 693، 759، 863، 872، 885، 889، 946، 996، 1034، 1066، 1086.

تسميات عمانية 134، 176، 437.

تصوف	277، 440، 729، 886، 1065.
تفسير	1، 9، 14، 16، 22، 44، 46، 49، 56، 59، 67، 72، 83، 84، 101، 104، 105، 110، 114، 117، 120، 121، 162، 166، 172، 174، 178، 184، 190، 192، 202، 209، 211، 223، 225، 226، 228، 235، 237، 248، 267، 271، 272، 273، 280، 283، 312، 319، 339، 343، 346، 347، 358، 363، 365، 371، 384، 396، 407، 416، 420، 424، 440، 442، 455، 458، 471، 491، 498، 502، 510، 512، 515، 516، 517، 518، 526، 531، 549، 555، 558، 576، 591، 592، 595، 600، 613، 616، 625، 626، 629، 653، 661، 664، 675، 682، 683، 684، 685، 711، 713، 716، 724، 736، 773، 774، 784، 786، 802، 806، 807، 820، 822، 823، 825، 844، 878، 882، 886، 899، 901، 902، 909، 913، 919، 920.

921، 925، 939، 959، 961، 971، 987، 988، 990، 998، 1006،
1012، 1033، 1035، 1039، 1052، 1060، 1065، 1099، 1106،
1108، 1114، 1124، 1127.

تنزانيا 113، 135، 440، 450، 486، 599، 928، 943، 950، 1066.
تونس 11، 41، 112، 164، 178، 180، 192، 291، 385، 417، 453، 461،
505، 777، 822، 854، 953، 958، 963.

حرف الجيم

جبل نفوسة 174، 579.
جربة 11، 41، 112، 164، 178، 180، 192، 291، 385، 417، 453، 461،
505، 777، 854، 953، 958، 963.

الجزائر 13، 21، 23، 27، 34، 35، 36، 37، 38، 39، 50، 51، 52، 54، 66،
75، 77، 86، 110، 131، 148، 150، 152، 153، 156، 157، 158،
165، 176، 200، 210، 232، 233، 237، 280، 287، 290، 295،
309، 324، 433، 453، 465، 476، 524، 525، 580، 603، 606،
628، 629، 680، 681، 708، 709، 726، 745، 750، 757، 778،
789، 822، 836، 837، 848، 850، 851، 854، 863، 880، 907،
930، 932، 935، 944، 948، 951، 1021، 1045، 1080، 1082،
1117.

جناز 509.
جنايات 26، 66، 118، 180، 224، 242، 244، 246، 306، 327، 339، 386،
474، 481، 502، 514، 602، 605، 704، 720، 721، 738، 739،
762، 783، 830، 852، 857، 865، 934، 935، 1010، 1024، 1040،
1078، 1057.

جهاد 754، 776.

حرف الحاء

حج

حديث

153، 234، 249، 275، 619، 791، 849، 851.
14، 46، 67، 228، 238، 271، 322، 346، 352، 363، 369، 425،
444، 456، 498، 506، 507، 529، 533، 535، 542، 549، 555
567، 588، 589، 590، 595، 600، 616، 624، 653، 661، 664
667، 682، 685، 715، 727، 753، 790، 799، 823، 863، 881
921، 989، 1035، 1042، 1046، 1086.

حضارة

2، 11، 12، 13، 14، 15، 21، 23، 27، 28، 29، 30، 34، 35، 36
37، 38، 39، 41، 43، 48، 49، 50، 51، 52، 54، 55، 56، 58، 59
64، 66، 71، 75، 76، 77، 79، 80، 86، 91، 92، 93، 94، 97، 112
113، 115، 117، 118، 122، 123، 126، 129، 130، 131، 132
133، 134، 135، 144، 148، 149، 150، 152، 153، 154، 156
157، 158، 161، 164، 165، 170، 174، 176، 178، 180، 185
188، 191، 192، 198، 199، 200، 202، 210، 222، 223، 227
232، 233، 237، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261
262، 263، 264، 265، 272، 278، 280، 287، 290، 291، 293
295، 300، 305، 307، 309، 315، 316، 324، 329، 331، 334
343، 352، 354، 362، 368، 369، 377، 385، 390، 393، 402
404، 409، 410، 417، 418، 419، 420، 421، 423، 428، 432
433، 440، 443، 447، 450، 453، 454، 457، 459، 460، 461
464، 465، 470، 471، 475، 476، 479، 482، 486، 488، 496
501، 505، 506، 510، 513، 514، 520، 522، 524، 525، 533
536، 541، 550، 551، 553، 554، 560، 566، 571، 572، 577
578، 579، 580، 581، 582، 587، 591، 599، 603، 606، 614، 620
621، 627، 628، 629، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638
639، 640، 641، 647، 654، 656، 657، 658، 659، 664، 666

668، 671، 672، 678، 679، 680، 681، 683، 686، 687، 688،
 689، 690، 691، 693، 695، 696، 697، 700، 702، 707، 708،
 709، 710، 712، 714، 719، 723، 726، 745، 746، 750، 755،
 757، 759، 761، 764، 766، 772، 774، 777، 778، 782، 783،
 784، 789، 793، 797، 799، 811، 814، 822، 831، 836، 837،
 847، 848، 850، 851، 852، 854، 855، 857، 863، 866، 867،
 872، 875، 878، 879، 880، 881، 885، 887، 889، 896، 903،
 905، 907، 908، 915، 926، 928، 929، 930، 932، 935، 938،
 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 953،
 957، 958، 959، 961، 963، 964، 969، 975، 976، 980، 981،
 991، 992، 996، 1009، 1018، 1021، 1022، 1024، 1027، 1029،
 1031، 1034، 1037، 1038، 1039، 1041، 1043، 1045، 1053،
 1066، 1080، 1082، 1086، 1087، 1092، 1098، 1100، 1105،
 1117، 1120، 1122، 1123.

حرف الذال

.401

ذبائح

حرف الراء

10، 368، 666، 903.

رق

202، 368، 657.

رموز

حرف الزاي

9، 115، 134، 185، 255، 286، 323، 334، 437، 480، 513، 536،

زراعة

582، 621، 634، 648، 664، 695، 714، 719، 763، 857، 866،

969، 981.

زكاة	40، 304، 348، 435، 448، 462، 483، 517، 562، 740، 742، 809، 999، 1122.
زنجبار	113، 135، 440، 450، 486، 599، 928، 943، 950، 1066.
زينة	614، 851، 1067.

حرف السين

سياسة شرعية	30، 46، 48، 49، 55، 56، 58، 59، 63، 64، 123، 135، 144، 183، 293، 329، 331، 354، 377، 390، 459، 488، 493، 520، 550، 551، 565، 569، 571، 658، 659، 672، 685، 692، 797، 847، 867، 905، 1026، 1099، 1105، 1108.
-------------	--

حرف الصاد

صلاة	24، 115، 168، 230، 251، 266، 300، 312، 350، 364، 372، 434، 462، 465، 466، 467، 472، 473، 476، 493، 503، 528، 557، 561، 564، 609، 610، 841، 856، 873، 876، 883، 985، 1017، 1059، 1067، 1078، 1118.
صناعة	97، 123.
صوم	18، 617، 618، 619.

حرف الطاء

طهارات	87، 97، 127، 128، 167، 189، 193، 206، 274، 297، 317، 318، 326، 412، 445، 452، 484، 599، 603، 642، 645، 648، 649، 650، 655، 692، 732، 767، 782، 785، 841، 858، 906، 954، 956، 965، 967، 977، 979، 990، 994، 1010، 1023، 1052، 1104، 1125.
--------	--

حرف العين

عادات	21، 35، 71، 117، 126، 153، 161، 315، 368، 385، 419، 420، 524، 657، 761، 783، 850، 887، 926، 932، 1038، 1041، 1117.
عبادات	19، 96، 212، 314، 652، 667، 722، 775، 826، 860، 897، 916، 927، 1028.
عقيدة	1، 2، 9، 14، 16، 22، 29، 44، 46، 49، 55، 56، 58، 59، 63، 64، 67، 70، 72، 73، 83، 84، 93، 95، 100، 101، 104، 105، 107، 108، 109، 110، 111، 114، 117، 120، 121، 122، 123، 125، 135، 144، 162، 167، 169، 172، 173، 174، 178، 190، 192، 202، 203، 209، 211، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 225، 226، 228، 232، 233، 235، 237، 239، 244، 247، 265، 267، 272، 273، 277، 280، 283، 289، 302، 311، 312، 315، 319، 322، 328، 329، 338، 339، 343، 345، 346، 347، 352، 354، 356، 358، 363، 365، 369، 371، 375، 376، 377، 382، 384، 386، 390، 396، 400، 404، 407، 416، 420، 424، 429، 431، 432، 435، 436، 438، 440، 441، 442، 455، 458، 459، 462، 471، 488، 490، 491، 493، 495، 496، 498، 502، 504، 510، 512، 513، 515، 516، 517، 518، 520، 526، 529، 530، 531، 542، 549، 550، 551، 555، 558، 559، 560، 565، 567، 569، 571، 576، 591، 592، 595، 600، 612، 613، 616، 621، 623، 625، 626، 629، 630، 651، 653، 657، 658، 659، 661، 664، 665، 667، 669، 675، 676، 678، 682، 683، 684، 685، 691، 692، 705، 711، 713، 716، 717، 720، 724، 727، 728، 729، 733، 734، 735، 736، 741، 756، 757، 770، 771، 773، 774، 780، 784، 786، 790، 791، 798، 799، 802، 803، 804، 806.

838، 837، 835، 834، 833، 832، 831، 825، 823، 820، 819، 815، 807
 899، 898، 886، 882، 881، 878، 871، 870، 869، 859، 846، 845، 844
 939، 925، 923، 921، 920، 919، 918، 913، 909، 906، 905، 902، 901
 1006، 998، 990، 989، 988، 987، 971، 966، 964، 961، 959، 949، 940
 1041، 1039، 1035، 1033، 1030، 1026، 1013، 1012، 1008، 1007
 1064، 1063، 1062، 1060، 1056، 1053، 1052، 1050، 1048، 1042
 1084، 1083، 1081، 1074، 1073، 1072، 1071، 1069، 1068، 1065
 1106، 1105، 1103، 1100، 1099، 1097، 1096، 1095، 1094، 1085
 1127، 1125، 1124، 1116، 1114، 1113، 1112، 1111، 1110، 1108

علم الأحياء 667.

علم الكلام 1، 9، 14، 16، 22، 29، 44، 46، 63، 67، 70، 72، 73، 83، 84
 93، 100، 101، 104، 105، 107، 108، 109، 117، 120، 121، 146
 151، 162، 166، 167، 169، 172، 173، 174، 178، 184، 192
 202، 203، 209، 211، 217، 218، 219، 220، 221، 223، 225
 226، 228، 232، 233، 235، 237، 239، 244، 247، 265، 267
 270، 271، 272، 273، 280، 283، 289، 302، 311، 315، 328
 338، 339، 343، 345، 346، 352، 354، 356، 358، 363، 365
 369، 371، 384، 390، 396، 400، 404، 407، 416، 420، 424
 429، 431، 432، 435، 436، 438، 440، 441، 442، 455، 458
 460، 462، 471، 491، 495، 496، 498، 500، 502، 504، 510
 513، 516، 517، 518، 526، 530، 531، 542، 549، 555، 558

،613 ،600 ،595 ،592 ،591 ،576 ،574 ،571 ،565 ،560 ،559
 ،664 ،661 ،657 ،653 ،651 ،629 ،626 ،625 ،623 ،621 ،616
 ،685 ،684 ،683 ،682 ،678 ،677 ،676 ،675 ،669 ،667 ،665
 ،728 ،727 ،724 ،720 ،717 ،716 ،713 ،711 ،705 ،692 ،691
 ،773 ،771 ،770 ،757 ،756 ،741 ،736 ،735 ،734 ،733 ،729
 ،804 ،803 ،802 ،799 ،798 ،791 ،790 ،786 ،784 ،780 ،774
 ،833 ،832 ،831 ،825 ،823 ،822 ،820 ،819 ،815 ،807 ،806
 ،878 ،871 ،870 ،869 ،859 ،846 ،845 ،844 ،837 ،835 ،834
 ،918 ،913 ،909 ،906 ،902 ،901 ،899 ،898 ،893 ،882 ،881
 ،964 ،961 ،959 ،949 ،940 ،939 ،925 ،923 ،921 ،920 ،919
 ،1007 ،1006 ،1004 ،1002 ،998 ،990 ،989 ،988 ،987 ،971 ،966
 ،1048 ،1042 ،1035 ،1033 ،1030 ،1026 ،1013 ،1012 ،1008
 ،1068 ،1065 ،1064 ،1063 ،1056 ،1053 ،1052 ،1051 ،1050
 ،1085 ،1084 ،1083 ،1081 ،1074 ،1073 ،1072 ،1071 ،1069
 ،1110 ،1108 ،1106 ،1103 ،1102 ،1099 ،1097 ،1095 ،1094
 ،1127 ،1125 ،1124 ،1116 ،1114 ،1113 ،1112 ،1111

علوم القرآن ،115 ،248 ،467 ،531 ،534 ،1056

عمان

2 ،12 ،14 ،15 ،29 ،64 ،71 ،92 ،93 ،97 ،113 ،115 ،117 ،118
 ،123 ،126 ،129 ،130 ،132 ،133 ،135 ،170 ،185 ،188 ،191
 ،202 ،222 ،223 ،227 ،237 ،264 ،278 ،300 ،305 ،315 ،316
 ،324 ،334 ،368 ،369 ،385 ،402 ،410 ،418 ،419 ،420 ،421
 ،428 ،433 ،440 ،443 ،447 ،450 ،457 ،464 ،470 ،475 ،476

،554 ،553 ،536 ،533 ،524 ،514 ،513 ،510 ،506 ،486 ،479
 ،639 ،638 ،637 ،636 ،635 ،634 ،621 ،620 ،614،579 ،578 ،572
 ،714 ،696 ،695 ،687 ،679 ،666 ،664 ،657 ،656 ،654 ،640
 ،783 ،782 ،774 ،772 ،766 ،764 ،761 ،759 ،755 ،746 ،719
 ،881 ،879 ،866 ،857 ،850 ،847 ،814 ،811 ،799 ،797 ،789
 ،943 ،938 ،930 ،929 ،928 ،926 ،915 ،907 ،903 ،889 ،887
 ،1037 ،1034 ،1031 ،992 ،981 ،976 ،975 ،969 ،964 ،950 ،944
 ،1123 ،1122 ،1117 ،1086 ،1066 ،1053 ،1043 ،1041 ،1038

عمران

،222 ،176 ،165 ،164 ،157 ،152 ،113 ،41 ،39 ،38 ،37 ،34 ،23
 ،262 ،261 ،260 ،259 ،258 ،257 ،256 ،255 ،254 ،237 ،233
 ،634 ،627 ،582 ،572 ،566 ،525 ،476 ،464 ،417 ،316 ،263
 ،712 ،708 ،681 ،654 ،647 ،640 ،639 ،638 ،637 ،636 ،635
 ،976 ،963 ،935 ،928 ،887 ،855 ،778 ،719

حرف الفاء

فرق

،554 ،501 ،482 ،421 ،352 ،331 ،293 ،280 ،272 ،265 ،227
 ،992 ،980 ،976 ،953 ،932 ،867 ،799 ،798 ،789 ،772 ،606
 ،1117 ،1043 ،1037 ،1029 ،1027 ،1024 ،1009
 ،1033

فزياء

فقه

،76 ،70 ،66 ،43 ،40 ،30 ،26 ،24 ،20 ،19 ،18 ،17 ،10 ،9 ،2
 ،138 ،137 ،134 ،128 ،127 ،118 ،115 ،99 ،98 ،97 ،96 ،89 ،87
 ،177 ،176 ،173 ،171 ،168 ،167 ،158 ،153 ،143 ،141 ،139
 ،239 ،238 ،234 ،230 ،224 ،222،212 ،206 ،193 ،189 ،183 ،180

,274 ,271 ,266 ,254 ,252 ,251 ,249 ,246 ,244 ,242 ,240
,304 ,303 ,301 ,300 ,297 ,286 ,285 ,283 ,281 ,276 ,275
,327 ,326 ,323 ,321 ,319 ,318 ,317 ,314 ,313 ,312 ,306
,364 ,360 ,354 ,350 ,349 ,348 ,344 ,339 ,338 ,337 ,334
,401 ,398 ,387 ,386 ,381 ,376 ,375 ,374 ,372 ,368 ,366
,444 ,438 ,437 ,435 ,434 ,428 ,427 ,425 ,412 ,411 ,404
,467 ,466 ,465 ,462 ,458 ,456 ,452 ,451 ,448 ,447 ,445
,493 ,487 ,484 ,483 ,481 ,480 ,478 ,476 ,474 ,473 ,472
,533 ,529 ,528 ,517 ,514 ,510 ,509 ,507 ,506 ,503 ,502
,563 ,562 ,561 ,559 ,557 ,554 ,547 ,545 ,544 ,536 ,535
,598 ,595 ,590 ,588 ,583 ,582 ,573 ,569 ,567 ,565 ,564
,617 ,614 ,612 ,610 ,609 ,607 ,605 ,604 ,603 ,602 ,599
,652 ,650 ,649 ,648 ,645 ,643 ,642 ,624 ,622 ,619 ,618
,692 ,679 ,676 ,673 ,670 ,667 ,666 ,665 ,664 ,662 ,655
,732 ,727 ,722 ,721 ,720 ,718 ,716 ,715 ,707 ,704 ,695
,763 ,762 ,761 ,754 ,753 ,752 ,742 ,741 ,740 ,739 ,738
,785 ,783 ,782 ,780 ,779 ,776 ,775 ,769 ,768 ,767 ,765
,810 ,809 ,808 ,802 ,798 ,795 ,794 ,792 ,791 ,788 ,786
,849 ,846 ,845 ,843 ,841 ,838 ,830 ,828 ,826 ,820 ,815
,873 ,869 ,866 ,865 ,863 ,860 ,858 ,857 ,856 ,852 ,851
,927 ,924 ,916 ,913 ,906 ,903 ,897 ,895 ,894 ,883 ,876

933، 934، 935، 937، 939، 945، 954، 956، 957، 960، 965،
967، 972، 973، 974، 977، 979، 983، 985، 986، 990، 991،
994، 999، 1001، 1003، 1010، 1012، 1015، 1017، 1021، 1023،
1024، 1025، 1028، 1035، 1040، 1041، 1052، 1057، 1059،
1062، 1067، 1075، 1078، 1084، 1086، 1087، 1092، 1099،
1104، 1118، 1122، 1125، 1128، 1129.

فلسفة 218، 574، 677، 724، 729، 734، 835، 837، 1004، 1102.

فلسفة إسلامية 574.

فنون 92، 126، 369، 419، 420، 447، 614، 634، 696، 761، 783، 943،
944، 950، 1031، 1041.

حرف اللام

لباس 614.

ليبيا 36، 52، 174، 432، 579، 850، 908، 949، 969، 1018.

حرف الميم

مذاهب 2، 79، 80، 200، 671، 691.

مزاب 13، 21، 23، 27، 34، 35، 36، 37، 38، 39، 50، 51، 52، 54، 66،
75، 77، 86، 110، 129، 131، 148، 150، 152، 153، 156، 157،
158، 200، 210، 232، 233، 237، 280، 287، 290، 309، 324،
433، 453، 465، 476، 524، 525، 580، 603، 606، 628، 629،
680، 681، 708، 709، 726، 745، 750، 757، 778، 822، 836،
837، 848، 850، 851، 854، 863، 880، 907، 930، 932، 935.

.944، 950، 951، 1021، 1080، 1082، 1117.

مسكوكات 27، 135، 305، 440، 524، 599، 656، 666، 766، 768، 928، 930، 938.

مشرقي 12، 409، 641، 831، 872.

مصنفات 13، 41، 393، 457، 520، 632، 712، 777، 878، 903.

معارك 29، 149، 188، 443، 695، 831، 881، 945، 959.

معاملات 17، 20، 26، 70، 138، 173، 212، 285، 301، 313، 319، 337، 350، 366، 381، 398، 427، 428، 438، 444، 445، 478، 536، 544، 545، 547، 569، 583، 595، 598، 604، 622، 667، 707، 718، 752، 765، 769، 779، 808، 815، 820، 828، 845، 869، 913، 933، 937، 983، 1001، 1003، 1012، 1015، 1129.

مغربي 13، 21، 28، 43، 49، 91، 94، 149، 154، 161، 198، 199، 272، 278، 300، 343، 352، 362، 393، 423، 454، 459، 471، 470، 482، 501، 520، 522، 566، 577، 582، 591، 627، 632، 633، 636، 637، 641، 647، 668، 686، 688، 689، 690، 693، 697، 700، 702، 710، 712، 723، 784، 793، 855، 878، 896، 903، 926، 932، 942، 945، 946، 957، 959، 964، 976، 980، 996، 1009، 1022، 1024، 1027، 1038، 1039، 1098، 1100، 1117، 1120.

مقاييس 402، 450، 476، 792.

مكايل 36، 37، 130، 148، 180، 232، 591، 789، 850، 851، 852، 875، 908، 926، 947، 949، 950، 958، 964، 969، 1022، 1098، 1120.

ملاحة بحرية 12، 97، 123، 129، 132، 133، 256، 385، 450، 506، 524، 533،
620، 654، 755، 764، 774، 799، 907، 929، 1066، 1122.

منطق 729، 893، 1048، 1051، 1069.

مواريث 177، 843، 924، 1075.

موطن 178، 450، 471، 746، 951، 1018، 1045.

مواقيت 557.

حرف النون

نذور 983.

نظم 2، 13، 14، 15، 21، 28، 36، 38، 43، 49، 50، 51، 52، 54، 66،

86، 93، 118، 148، 150، 154، 156، 158، 165، 170، 198، 199،

200، 210، 223، 233، 256، 258، 259، 263، 264، 278، 280،

287، 290، 291، 295، 300، 307، 309، 316، 324، 334، 343،

362، 410، 418، 428، 432، 433، 447، 453، 454، 464، 465،

470، 475، 476، 479، 510، 514، 522، 533، 553، 572، 577،

578، 579، 580، 581، 582، 603، 606، 610، 628، 633، 636،

641، 647، 654، 668، 680، 681، 686، 687، 688، 689، 690،

697، 700، 702، 707، 708، 709، 710، 723، 726، 745، 750،

757، 764، 782، 784، 793، 811، 814، 822، 836، 837، 847،

854، 866، 867، 879، 880، 896، 907، 915، 930، 938، 942،

944، 948، 957، 1008، 1021، 1022، 1038، 1039، 1053، 1066،

1080، 1082، 1087، 1092، 1100.

نظم اجتماعية 13، 21، 36، 50، 51، 52، 54، 148، 156، 158، 198، 200، 233،

280، 290، 291، 300، 316، 428، 432، 433، 464، 470، 476،
577، 578، 579، 580، 582، 603، 606، 628، 668، 680، 681،
689، 700، 702، 708، 709، 710، 745، 750، 757، 836، 837،
854، 907، 930، 944، 948، 1021، 1038، 1039، 1080، 1082،
1100.

نظم اجتماعية وأمنية 13، 52، 54، 432.

نظم اقتصادية 38، 410، 465، 745، 847، 867، 948.

نظم أمنية 13، 52، 54، 432، 745.

نظم تجارية 66.

نظم تربية 43، 49، 86، 150، 154، 158، 165، 199، 278، 280، 300، 307،
324، 343، 362، 433، 454، 470، 476، 522، 577، 580، 581،
582، 606، 610، 641، 647، 668، 686، 688، 689، 690، 697،
700، 702، 726، 745، 784، 793، 896، 942، 957، 1021، 1022،
1038، 1039.

نظم دينية 50، 51، 156، 300، 433، 453، 577، 580، 700، 702، 723، 750،
944، 1039، 1082، 1100.

نظم ري 2، 14، 15، 93، 118، 150، 223، 256، 258، 259، 263، 264، 278،
334، 410، 418، 447، 475، 479، 510، 533، 553، 636، 654،
687، 782، 811، 814، 822، 854، 866، 930، 938، 1053.

نظم سياسية 66، 280، 287، 291، 307، 309، 453، 514، 572، 581، 603، 606،
745، 757، 880، 907، 1066، 1082.

نظم عسكرية 170، 210، 453، 707، 847، 879.

نظم قانونية 210، 309.

نظم قضائية 295، 470، 750، 764.

نظم مالية 222، 915، 1087، 1092.

نفوس 36، 52، 174، 432، 579، 850، 908، 949، 969، 1018.

نكاح 43، 89، 98، 128، 171، 240، 252، 276، 303، 349، 434، 451،
554، 563، 670، 715، 788، 794، 945، 956، 1025.

حرف الواو

وادي أريغ 165.
وارجلان 13، 27، 50، 51، 52، 54، 86، 148، 150، 156، 158، 176، 290،
453، 580، 628، 680، 681، 708، 709، 726، 750، 757، 789،
836، 837، 880، 1045.
وصايا 573، 673، 986، 1087، 1092.

حرف الياء

اليمن 554.

فهرس أيام غار أمجماج (الأيام العلمية)

- هي دورات مغلقة تتراوح من ثلاثة أيام إلى نصف شهر، يجتمع فيها الباحثون لإعداد المعجم، فينتقلون بين مختلف قصور وادي مزاب ومدن الجزائر.
- عدد الدورات المنحزة 37 دورة في الجزائر، و09 دورات في سلطنة عمان.
- معدل الحجم الساعي اليومي 10 ساعات.
- معدل الحجم الساعي لحضور الباحثين في دورة ذات ثلاثة أيام 890 ساعة (الدورة 14 مثلاً).
- من المكتبات التي آزرت المشروع بانتظام، نذكر: مكتبة جمعية أبي إسحاق إبراهيم اطفيش لخدمة التراث بغرداية، ومكتبة إبراهيم أوزكري بسني يزقن غرداية، ومكتب الدراسات العلمية بالجزائر.
- بيان أسماء الهيئات والمؤسسات والمكتبات التي استقبلت فريق الباحثين في الدورات المغلقة:
- 1- مكتبة أبي عبيدة مسلم (مصلى أملافا)، الحمير، الجزائر العاصمة، يومي 8 - 10 جمادى الثانية 1422هـ / 27 - 29 أوت 2001م.
- 2- مكتبة معهد الحياة، القرارة، غرداية، أيام 07 - 09 شوال 1422هـ / 22 - 24 ديسمبر 2001م.
- 3- مكتبة أبي عبيدة مسلم (مصلى أملافا)، الجزائر العاصمة، أيام 11 - 17 ذو القعدة، 1422هـ / 24 - 30 جانفي 2002م.
- 4- مكتبة مصلى الفرقان، باتنة، أيام 16 - 23 ذو الحجة 1422هـ / 28 فيفري - 06 مارس 2002م.

- 5- مكتبة مدرسة النصر، مليكة العليا، غرداية، أيام 24 - 27 مارس 2002م.
- 6- مكتبة مصلى الخروب، قسنطينة، أيام 19 - 25 أفريل 2002م.
- 7- مكتبة دار العلم لجمعية الإصلاح، غرداية، أيام 05 - 07 جمادى الثانية 1423هـ / 13 - 15 أوت 2002م.
- 8- مكتبة إبراهيم أوزكري، بني يزقن، غرداية، أيام 24 - 26 رجب 1423هـ / 01 - 03 أكتوبر 2002م.
- 9- مكتبة الشيخ بالحاج قشار، بنورة، غرداية، أيام 24 - 26 شوال 1423هـ / 28 - 30 ديسمبر 2002م.
- 10- مكتبة مسجد الشيخ أبي يعقوب، بني ثور، وارجلان، يومي، 28 و 29 ذو القعدة 1423هـ / 30 و 31 جانفي 2003م.
- 11- مكتبة مسجد الغفران، غرداية، أيام 21 - 23 محرم 1424هـ / 24 - 26 مارس 2003م.
- 12- مكتبة مركب المنار، الحميز، الجزائر العاصمة، أيام 05 - 07 ربيع الأول 1424هـ / 07 - 09 ماي 2003م.
- 13- سلطنة عمان، مقابلات مع المشايخ والأساتذة، في رحلة لوفد المعجم دامت من 13 ربيع الأول - 5 ربيع الثاني 1423هـ / 24 ماي إلى 15 جوان 2003م.
- 14- مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، أيام 12 - 15 جمادى الثانية 1424هـ / 10 - 13 أوت 2003م.
- 15- مكتبة مصلى صرّعاف، بريان، غرداية، أيام 06 - 08 صفر 1425هـ / 28 - 30 مارس 2004م.
- 16- مكتبة أبي عبيدة مسلم (مصلى أملافا)، الحميز، الجزائر العاصمة، يومي 07 و 08 ربيع الأول 1425هـ / 26 - 27 أفريل 2004م.
- 17- مؤسسة FP، الحميز، الجزائر العاصمة، أيام 05 - 07 جمادى الأولى

- 1425هـ / 22 - 24 جوان 2004م.
- 18- مؤسسة FP، الحمير، الجزائر العاصمة، أيام 12 - 14 جمادى الأولى 1425هـ / 29 جوان - 01 جويلية 2004م.
- 19- مؤسسة طارق بن زياد، غرداية، أيام 14 - 16 جمادى الثانية 1425هـ / 01 - 03 أوت 2004م.
- 20- مكتبة مدرسة أبي سالم الجديدة، العطف، غرداية، أيام 06 - 09 رجب 1425هـ / 21 أوت - 24 أوت 2004م.
- 21- مكتبة مركب العالية، الجزائر العاصمة، 21 شوال 1425هـ / الموافق لـ 03 ديسمبر 2004م.
- 22- مكتبة مؤسسة الشيخ عمي سعيد، غرداية، أيام 11 - 13 ذو القعدة 1425هـ / 23 - 25 ديسمبر 2004م.
- 23- مؤسسة الرائد الجديد، الجزائر العاصمة، يومي 25 و 26 ذو القعدة 1425هـ / 08 و 09 جانفي 2005م.
- 24- مكتبة مركب الفرقان، القبة القديمة، الجزائر العاصمة، يومي 23 و 24 ذو الحجة 1425هـ / 03 و 04 فيفري 2005م.
- 25- مكتبة مصلى الفرقان، باتنة، يومي 15 و 16 محرم 1425هـ / 24 و 25 فيفري 2005م.
- 26- مكتبة مسجد قنطرة أداود، غرداية، أيام 17 - 19 صفر 1426هـ / 27 - 29 مارس 2005م.
- 27- مكتبة مسجد طنجة، الجزائر العاصمة، يومي 10 و 11 ربيع الثاني 1426هـ / 19 و 20 ماي 2005م.
- 28- مكتبة مصلى الدرب، وهران، أيام 15 - 17 جمادى الأولى 1426هـ / 22 - 24 جوان 2005م.

- 29- مخيم براعم الإيمان، غرداية، أيام 18 - 20 جمادى الثانية 1426هـ / 25 - 27 جويلية 2005م.
- 30- مركز الإمام للبحث العلمي، القنطرة، غرداية، أيام 01 - 12 رجب 1426هـ / 06 - 18 أوت 2005م.
- 31- مؤسسة CAD، الخروب، قسنطينة، أيام 20 - 22 شعبان 1426هـ / 27 - 29 سبتمبر 2005م.
- 32- مؤسسة الرائد الجديد، الحمير، الجزائر العاصمة، يومي 26 - 27 شوال 1426هـ / 28 - 29 نوفمبر 2005م.
- 33- مؤسسة طارق بن زياد، الخروب، قسنطينة، يومي 02 و 03 ذو القعدة 1426هـ / 01 و 02 ديسمبر 2005م.
- 34- مؤسسة Codicram، الحمير، الجزائر، أيام 15 - 17 ذو القعدة 1426هـ / 14 - 16 ديسمبر 2005م.
- 35- مكتبة مؤسسة الشيخ عمي سعيد، غرداية، أيام 27 - 29 ذو القعدة 1426هـ / 28 - 30 ديسمبر 2005م.
- 36- مكتبة إبراهيم أوزكري، بني يزقن، غرداية، أيام 5 - 19 ذو الحجة 1426هـ / 04 - 18 جانفي 2006م.
- 37- دار القرآن الكريم، الحمير، الجزائر العاصمة، أيام 25 محرم - 4 صفر 1427هـ / 23 فيفري - 04 مارس 2006م.

بيان الأيام العلمية المنعقدة بسلطنة عمان:

- 1- الرستاق، يومي 29 و 30 شعبان 1425هـ / 14 و 15 أكتوبر 2004م.
- 2- العامرات، مسقط، يوم 13 رمضان 1425هـ / 28 أكتوبر 2004م.

- 3- العامرات، مسقط، يومي 03 و04 ذو القعدة 1425هـ / 16 و17 ديسمبر 2004م.
- 4- الرستاق، يومي 10 و11 ذو القعدة 1425هـ / 23 و24 ديسمبر 2004م.
- 5- الرستاق، يوم 16 محرم 1426هـ / 25 فيفري 2005م.
- 6- العامرات، مسقط، يومي 30 محرم و01 صفر 1426هـ / 11 و12 مارس 2005م.
- 7- العامرات، مسقط، يومي 07 و08 ربيع الثاني 1426هـ / الموافق لـ 16 و17 ماي 2005م.
- 8- العامرات، مسقط، يوم 11 ربيع الثاني 1426هـ / 20 ماي 2005م.
- 9- الرستاق، أيام 01 - 03 جمادى الأولى 1426هـ / 08 - 10 جوان 2005م.

قائمة المصادر والمراجع

1. المخطوطات

ابن بركة محمد بن بركة البهلوي، أبو عبد الله (القرن 4هـ):

- 1- كتاب المبتدأ، نا: عبد الله بن عمر بن زياد، 963هـ، (مكتبة السالمي، بديعة، سلطنة عمان).

أبو العباس أحمد بن محمد بن بكر الفرستائي النفوسي: (ت: 504هـ):

- 2- كتاب الألواح، ضمن مجموع من 100 و إلى 122 و، نا: أبو القاسم بن أيوب بن محمد بن زكرياء، 1079هـ، (مكتبة الشيخ بيانو، التابعة لمكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: ب 201).

أبو اليقظان إبراهيم بن عيسى (ت: 1393هـ):

- 3- بيانات عن الإباضية ووادي ميزاب من الوجهة الدينية والاجتماعية والسياسية، كراس عادي، 144ق، شوال 1370هـ/أوت 1951م، (مصور، مكتبة إروان، العطف، غرداية)
- 4- ملحق السير (سير الشماخي)، 3 كرايس، 600ص، نا: أبو اليقظان إبراهيم، (مصور).

أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة (ت: 145هـ):

- 5- مسائل أبي عبيدة مسلم، ضمن مجموع، (مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: م 82).

أبو عمار عبد الكافي الوارجلاني (ت قبل: 570هـ):

- 6- اختصار المواريث، 7ق، د نا، د ت، (مكتبة الحاج سعيد محمد، غرداية، الجزائر، رقم: 12-3).

- 7- سير أبي عمار، 6ص، دنا، د ت، (مكتبة الحاج سعيد محمد، غرداية، الجزائر، رقم: 72).
- 8- سير الحلقة، 102 إلى 105، (مكتبة الشيخ ببانو، التابعة لمكتبة الشيخ صالح لعللي، بني يزقن، غرداية، رقم: ب 76).
- 9- شرح الجهالات، 252ص، دنا، 12 صفر 1326هـ، (مصور، مكتبة الشيخ أبي إسحاق إبراهيم اطفيش لخدمة التراث، غرداية، الجزائر).
- أبو مهدي عيسى بن إسماعيل (ت: 971هـ):
- 10- رسالة في خلق القرآن، (مصور، مكتبة الشيخ أبي إسحاق إبراهيم اطفيش لخدمة التراث، غرداية، الجزائر).
- اطفیش القطب أحمد بن يوسف (ت: 1332هـ):
- 11- ترتيب نوازل نفوسة، (مكتبة الشيخ صاح لعللي، بني يزقن، غرداية).
- 12- جواب إلى محمد بن عبد الله الحليلي، (مكتبة الحاج سعيد محمد، غرداية رقم: 41).
- 13- حاشية القناطر، (مكتبة القطب بني يزقن، غرداية، رقم: أ 6).
- 14- شرح أصول تبغورين، (مكتبة القطب بني يزقن، غرداية، رقم: أ- هـ 4).
- 15- شرح الدعائم الموسع، (مكتبة القطب بني يزقن، غرداية، رقم: أ- و 2).
- 16- شرح لامية ابن النصر، (مكتبة القطب بني يزقن، غرداية، رقم: أ- ث 1).
- 17- فتح الله، شرح شرح مختصر العدل والإنصاف، (مكتبة القطب بني يزقن، غرداية، رقم: أ- هـ 1).

18- مجموع رسائل القطب، (مكتبة القطب بني يزقن، غرداية، رقم: أ- ز 6).

أعزام إبراهيم بن صالح باباحمو (ت: 1384هـ/1965م):

19- غصن البان في تاريخ وارجلان، (مصور، مكتبة إبراهيم أوزكري،

بني يزقن، غرداية).

أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم (ت: 258هـ):

20- رسالة الإمام أفلح [حول خلق القرآن]: 1ق، (مكتبة الشيخ

بيانو، التابعة لمكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم:

ب 285).

باباوموسي حمو بن باحمد بن صالح (ت: 1376هـ):

21- رسالة ترتيب الفرائد مع العوائد والفوائد، (مكتبة الشيخ بيانو،

التابعة لمكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: ب 77).

البرادي أبو القاسم بن إبراهيم، أبو الفضل (ت: 810هـ):

22- البحث الصادق والاستكشاف عن حقائق معاني كتاب العدل

والإنصاف، ج 1، 154ق، ضمن مجموع من 57و إلى 211و، نا:

سليمان بن أحمد بن صالح بن سليمان الشماخي، صفر 1319هـ،

(مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية).

23- شفاء الحائم في شرح بعض الدعائم، (مكتبة الشيخ بيانو، التابعة

لمكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: ب م 108).

البغطوري مقرين بن محمد النفوسي (حي في: 599هـ):

24- سيرة أهل نفوسة، نا: إبراهيم بن محمد بن مسعود علواني،

القرارة، 15 رجب 1401هـ، (مصور، مكتبة سليمان بوعصابة

لقمان).

تَبْغُورِين بن عيسى المنشوطي (ق 6هـ):

25- الجَهالات، 14ق، د نا، د ت، (مكتبة وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان).

الشميني عبد العزيز بن إبراهيم (ت: 1223هـ):

26- تعاظم الموجين في شرح مرج البحرين، نا: الشيخ الشميني، د ت، (مكتبة الاستقامة، بني يزقن، غرداية).

جابر بن زيد الأزدي أبو الشعثاء (ت: 93هـ):

27- جوابات أبي الشعثاء (المعروف برسائل الإمام جابر بن زيد)، من 32ظ إلى 49ق، نا: ابن ادريس سليمان بن محمد بن سليمان، (مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: م 082).

الجيطالي إسماعيل بن موسى، أبو طاهر (ت: 750هـ):

28- شرح النونية، (كامل)، 3ج، (مصور، من مكتبة القطب بسني يزقن، غرداية).

29- ج 1، 113ق، د نا، د ت.

30- ج 2، 87ق، نا: عيسى بن سعيد الإمام اليزجني، 06 جمادى الثانية 1089هـ.

31- ج 3، 104ق، نا: عيسى بن سعيد بن إبراهيم الإمام، 17 ذو القعدة 1092هـ.

حَفَّار إبراهيم بن أبي بكر بن بابہ القراري (ت: 1373هـ/1954م):

32- السلاسل الذهبية بالشمائل الطيفيشية، 51ص، (مصور، مكتبة كروم الحاج أحمد العطف، غرداية).

الرقيشي أحمد بن عبد الله الإزكوي (ت: 1313هـ):

33- مصباح الظلام، القطعة الخامسة من كتاب شرح دعائم الإسلام، نسخ في جمادى الأولى 1247هـ (مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، رقم م 154).

السالمي نور الدين عبد الله بن حميد، أبو محمد (ت: 1332هـ):

34- روض البيان على فيض المنان في الرد على من ادعى قدم القرآن، (مصور، مكتبة جمعية أبي إسحاق إبراهيم اطفيش، غرداية، الجزائر).

السدويكشي عبد الله بن سعيد أبو محمد (ت: 1068هـ):

36- حاشية السدويكشي والمصعبي، في كراسين، 48ص، نا: سليمان بن أبي بكر بن داود المطهري، رجب 1314هـ، (مكتبة الشيخ مطهري، مليكة العليا، غرداية، الجزائر). ملاحظة: حاشية السدويكشي من البداية إلى ص 26، وبعدها حاشية المصعبي.

37- حواشي على الديانات، ضمن مجموع من 109إلى 121ظ، نا: سعيد بن قاسم البوعلي، (مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: 94).

سعيد بن علي الجري (عمي سعيد) (ت: 927هـ):

38- جواب عن أسئلة، ضمن مجموع، 15 ورقة، (مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية).

السوفي المرغني أبو عمرو عثمان بن خليفة (ق6هـ):

39- السؤالات، 519ص، نا: أحمد بن عياد بن سعيد بن عيسى البروني، وكالة الجاموس، مصر، الجمعة 05 رجب 1273هـ.

الشماعخي أحمد بن سعيد عبد الواحد أبو العباس (ت: 928هـ):

40- باب في تفسير أسماء الله الحسنى، ضمن مجموع، من 322إلى 324ظ، مكتبة الحاج صالح لعلي، بني يزقن، رقم: 81.

الشماعخي قاسم بن سليمان (ت: 1265هـ):

39- شرح اللؤلؤة، د.نا. د.ت.ن. ج1+2، 338ق، مكتبة عشيرة آل

يدر، بني يزقن، رقم 17/17ع.

عبد الله بن يزيد الفزاري (ق3هـ):

41- الرد على ابن عمر، د نا، ربيع الثاني 1190هـ، ضمن مجموع، مكتبة الاستقامة، بني يزقن، غرداية، رقم: ف3).

42- كتاب القدر، د نا، 23 ربيع الأول 1190هـ، ضمن مجموع، مكتبة الاستقامة، بني يزقن، غرداية، رقم: ف3).

عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم (ت: 208هـ)، و ابنه أفلح (ت: 258هـ):

43- جوابات الإمامين عبد الوهاب وأفلح، د نا، 13 ربيع الآخر 1008هـ، ضمن مجموع، (مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: 131).

علماء الإباضية (ق3هـ):

44- السير، (مصور، مكتبة الشيخ أبي إسحاق إبراهيم اطفيش لخدمة التراث، غرداية، الجزائر).

عمروس بن فتح النفوسي (ت: 283هـ):

45- الرد على الناكثة الملحدة فيما خالفوا فيه الحق، ضمن مجموع من 90 إلى 92ظ، (مكتبة الشيخ بيانو التابعة لمكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: ب 192).

العوتي سلمة بن سعيد الصحاري أبو المنذر (القرن 4هـ):

46- سيرة الصحاري، 27ق، ضمن مجموع، نا: أحمد بن سعيد العمري العماي، 1272هـ، (مكتبة آل خالد، بني يزقن، غرداية، الجزائر، رقم: 110م).

الكندي أحمد بن عبد الله بن موسى النسزوي أبو بكر (ت: 557هـ):

47- التخصيص، 152ص، نا: سليمان بن عامر بن راشد بن أبي الحفير

النزوي، 29 رجب 1120هـ، (مصور، من مكتبة وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان).

لعلي صالح بن عمر (ت: 1347هـ):

48- حاشية على شرح الجهالات، 16ص، ضمن مجموع مع شرح الحاشية، من ص 02 إلى ص 17، (مصور، جمعية أبي إسحاق إبراهيم اطفيش لخدمة التراث، غرداية).

متياز إبراهيم بن بنوح (ت: 1401هـ):

49- تاريخ مزاب، نا: متياز إبراهيم، (مصور، مكتبة الشيخ أبي إسحاق إبراهيم اطفيش لخدمة التراث، غرداية، الجزائر).

50- نظام العزابة، متياز إبراهيم، حجم الكرّاس، (مصور، من مكتبة الشيخ إبراهيم متياز، بني يزقن، غرداية).

مجموعة من المشايخ:

51- مجموع الديوان المعروض، ضمن مجموع، (مكتبة الشيخ صالح لعلي، رقم: ج 47).

مجهول:

52- بيان المكايل والمقاييس والنقود، ضمن مجموع من 247 إلى 251ظ، (مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: م 082).

مجهول:

53- ذكر بقاع فاضلة، أو تذكرة لبعض ما يذكر يوم الزيارة، بني يزقن، غرداية، مليكة، العطف، القرارة، بريان، عدّة مخطوطات ضمن مجموع، (مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: أ. ب 58).

مجهول:

54- مشاهد جبل نفوسة، ضمن مجموع من 188 إلى 189، (مكتبة الشيخ صالح لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: م 36).

عجوب بن الرحيل، أبو سفيان (ق2هـ):

55- مسائل ملتقطات من جزء منسوب لأبي سفيان، ضمن مجموع،

(مكتبة الشيخ صالح لعلي، رقم: 82).

المزاني سليمان بن يخلف، أبو الربيع (ت: 471هـ):

56- التحف المخزونة في إجماع الأصول الشرعية، 55ق، د نا،

1269هـ، (المكتبة البارونية، جربة، تونس).

المشايخ:

57- جوابات المشايخ، والمسمى: «نوازل نفوسة في أحكامهم

ومسائلهم في الحلال والحرام، وملتقطات مجموعة، وزوائد فيها»،

(مكتبة الشيخ صالح لعلي، رقم: 131).

المصعبي يوسف بن محمد، أبو يعقوب (ت 1188هـ):

58- شرح على جواب للشيخ أبي يوسف يعقوب بن صالح

النفوسي، ضمن مجموع من 302ظ إلى 313و، (مكتبة الشيخ صالح

لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: م 081).

59- حاشية السديكشي والمصعبي: كراسان، 48ص، نا: سليمان بن

أبي بكر بن داود المطهري، رجب 1314هـ، (مكتبة الشيخ مطهري،

مليكة العليا، غرداية). ملاحظة: حاشية المصعبي من ص26 إلى النهاية،

وقبلها حاشية السديكشي.

المنذري محمد بن علي بن محمد (ت: 1286هـ):

60- البراهين القادحة في العقائد الزائفة: 49ق، د نا، تاريخ جزء منها

في 29 شوال 1279هـ، (مكتبة الشيخ بيانو التابعة لمكتبة الشيخ صالح

لعلي، بني يزقن، غرداية، رقم: ب 449).

نجداد بن موسى بن نجداد المنحي (ت: 513هـ):

61- كتاب الأكلّة وحقائق الأدلة، ج1، نا: إبراهيم بن سيف بن أحمد الكندي، 1344هـ، (مكتبة الشيخ سالم بن حمد الحارثي، المضرب، سلطنة عمان).

الوسياتي سليمان بن عبد السلام، أبو الربيع (حي 557هـ):

62- السير، ن1، 95ق، نا: محمد بن سعيد بن محمد بن سليمان المصعبي الإباضي، 23 شعبان 956هـ.

63- ن2، نا: يحيى بن الحاج سعيد بن يوسف بن عدون بن الحاج محمد بن إبراهيم بن الحاج يوسف اليسحي المصعبي، 1320هـ، (مكتبة الشيخ صالح لعلي بني يزقن، غرداية).

2. المؤلفات باللغة العربية

ابن ادريسو مصطفى بن محمد (معاصر):

64- الفكر العقدي عند الإباضية: حتى نهاية القرن الثالث الهجري، سلسلة بحوث منهجية مختارة رقم: 4، جمعية التراث، القراة، غرداية، 2003م.

ابن الصغير: (ق 3هـ):

65- أخبار الأئمة الرسميين، تحقيق د. محمد ناصر، و د. إبراهيم بحاز، ط1، المطبوعات الجميلة، الجزائر، 1986م.

ابن النضر أحمد بن سليمان بن عبد الله العماني، أبو بكر (ت: 690هـ):

66- الدعائم: ط2، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1409هـ/1988م.

ابن بركة محمد بن بركة البهلوي، أبو عبد الله (القرن 4هـ):

67- التعارف، سلسلة تراثنا: 53، مطابع سجل العرب، نشر وزارة

- التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1984م.
- 68- الجامع، حققه وعلق عليه: عيسى نجى الباروني، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، د.ت.
- ابن جعفر محمد الإزكوي، أبو جابر (ق3هـ):
- 69- جامع ابن جعفر، تحقيق: عبد المنعم عامر، وزارة التراث القومي، سلطنة عمان.
- ابن حبان محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي، أبو حاتم (354هـ):
- 70- صحيح ابن حبان، بترتيب ابن بلبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط2، 18 ج، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1414هـ/1993م.
- ابن حجر العسقلاني أحمد بن علي، أبو الفضل (852هـ):
- 71- نزهة النظر بشرح نخبة الفكر.
- ابن خلدون عبد الرحمن (ت: 808هـ):
- 72- كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، دار الكتاب اللبناني، بيروت، 1983م.
- ابن خلفون يوسف بن خلفون المزائي، أبو يعقوب (ق6هـ):
- 73- أجوبة ابن خلفون: تحقيق وتعليق: د. عمرو خليفة النامي، دار الفتح للطباعة والنشر، بيروت، د.ت.
- ابن رزيق حميد بن محمد بن بخيت (ت: 1275هـ):
- 74- الشعاع الشائع باللمعان في ذكر أئمة عمان، تحقيق: عبد المنعم عامر، وزارة التراث القومي والثقافة، 1405هـ/1984م.
- 75- الفتح المبين في سيرة السادة البوسعيديين، تحقيق: عبد المنعم

عامر، ود. محمد مرسي عبد الله، ط5، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1422هـ/2001م.

ابن سلام لبواب بن سلام بن عمرو اللواتي (ت: 273هـ):

76- كتاب فيه بدء الإسلام وشرائع الدين، تحقيق: فيرنر شفارتس، وسالم بن يعقوب، سلسلة النشرات الإسلامية، رقم: 33، مطابع دار صادر، بيروت. نشر فرانز شتايز بقيسبادن، 1406هـ/1986م.

ابن قتيبة عبد الله بن مسلم أبو عبد الله (ت: 276هـ):

77- المعارف، تحقيق: ثروة عكاشة، ط2، دار المعارف، مصر، 1969.

ابن ماجه محمد بن يزيد القزويني، أبو عبد الله (ت: 275هـ):

78- سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت.

ابن منظور محمد بن مكرم الأفريقي المصري (711هـ):

79- لسان العرب، ط1، 15 ج، دار صادر، بيروت.

ابن وصّاف محمد بن وصّاف العماني (ق6هـ):

80- شرح الدعائم لابن النظر، تحقيق: عبد المنعم عامر، ج1، مطبعة عيسى البابي الحلبي، مصر، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1982م.

ابن يوسف إبراهيم (معاصر):

81- الحكم والسياسة في الإسلام من منظور الإباضية، مطبعة تقنية الألوان، الجزائر، د ت.

أبو الحواري محمد بن الحواري (ق3هـ):

82- جامع أبي الحواري، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1405هـ/1985م.

83- الدراية وكسر العناية في منتهى الغاية وبلوغ الكفاية في تفسير
خمسائة آية من تفسير القرآن الكريم، تحقيق: وليد عودجان،
منشورات جامعة مؤتة، 1994.

أبو العباس أحمد بن محمد بن بكر الفرستائي النفوسي (ت: 504هـ):

84- القسمة وأصول الأرضين، كتاب في فقه العمارة الإسلامية،
تحقيق وتعليق: بكر بن محمد الشيخ بالحاج، و د. محمد صالح ناصر،
ط2، جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1418هـ/1997م.

85- كتاب أبي مسألة، تحقيق: محمد صدقي، وإبراهيم السبع، ط1، دار
البعث، قسنطينة، 1404هـ/1984م.

86- تبين أفعال العباد، [كتاب في علم الأخلاق الإسلامية]،
ج1: تحقيق: باحمد بن أحمد خلفاوي رابع. ج2: تحقيق: علي بن أحمد
باي أحمد خرناش، مذكرة التخرج، معهد الحياة، إشراف: شريف
مصطفى، 1423هـ/2002م، (مصفف).

أبو اليقظان إبراهيم بن عيسى (ت: 1393هـ):

87- سبيل المؤمن البصير إلى الله: ط2، المطبعة العربية، غرداية، الجزائر،
سبتمبر، 1983م.

أبو خزر يغلا بن زلتاف (ت: 380هـ):

88- الرد على جميع المخالفين، تحقيق: د. عمرو خليفة النامي،
(مصفف).

أبو زكرياء الوارجلاني يحيى بن أبي بكر (ت: 474هـ):

89- كتاب السيرة وأخبار الأئمة، تحقيق: عبد الرحمن أيوب، الدار
التونسية للنشر، تونس، 1405هـ/1985م.

أبو ستة محمد بن عمر بن أبي ستة السديكشي، أبو عبد الله (ت: 1088هـ):

- 90- حاشية الترتيب على جامع الصحيح للربيع بن حبيب، تحقيق: الشيخ إبراهيم محمد طلاي، 5 ج، طباعة دار البعث، الجزائر، د.ت.
- 91- حاشية على الإيضاح، (على هامش الإيضاح، ط1، ج1، مطبعة الوطن، بيروت، لبنان، 1390هـ/1970م).
- 92- حاشية على قواعد الإسلام: تعليق وتحقيق: الحاج موسى بشير بن موسى، ط1، ج1، المطبعة العربية، غرداية، 1418هـ/1998م.
- 93- حاشية الوضع، المطبعة البارونية، مصر، 1305هـ.
- أبو سهل يحيى بن إبراهيم الوارجلاني (ق6هـ):
- 94- عقيدة في معرفة التوحيد والفرائض، (مصنف).
- أبو عمار عبد الكافي الوارجلاني (ت: قبل 570هـ):
- 95- الموجز، (آراء الخوارج الكلامية)، 2 ج، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، 1987م.
- أبو غانم بشر بن غانم الخراساني (ق3هـ):
- 96- مدونة أبي غانم، تحقيق: يحيى بن عبد الله النبهاني وإبراهيم بن محمد لعساكر، مكتبة الجيل الواعد، مسقط، سلطنة عُمان، 1427هـ/2006م.
- 97- المدونة الصغرى، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1984م.
- أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت: 275هـ):
- 98- سنن أبي داود، دار الفكر، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، 4 ج، د.ت.
- إتيرن مصطفى (معاصر):
- 99- المصلحة المرسله عند الإباضية، رسالة ماجستير، كلية الشريعة، جامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية، قسنطينة، 2005م.

- أحمد بن حنبل الشيباني أبو عبد الله (ت: 241هـ):
- 100- مسند الإمام أحمد بن حنبل، 6 ج، مؤسسة قرطبة، مصر، د. ت.
- الإدريسي شريف (ت: 548هـ):
- 101- وصف إفريقيا الشمالية والصحراوية من كتاب نزعة المشتاق في اختراق الآفاق، تحقيق: هنري بريس، الجزائر، 1957م.
- أرشوم بكير بن محمد (ت: 1417هـ):
- 102- النبراس في أحكام الحيض والنفاس: ط1، مطبعة تقنية الألوان، الجزائر، 1408هـ/1988م.
- 103- الوقاية والعلاج، مطبعة تقنية الألوان، الجزائر، د. ت.
- أرشوم مصطفى (معاصر):
- 104- النكاح صحة وفسادا.
- أرفيس باحمد بن محمد (معاصر):
- 105- مراحل الحمل والتصرفات الطبية في الجنين، بين الشريعة الإسلامية والطب المعاصر، ط2، ألفاديرزين، الجزائر، 2005م.
- اسماوي صالح بن عمر (معاصر):
- 106- العزابة ودورهم في المجتمع الإباضي بميزاب، رسالة ماجستير، جامعة الجزائر، 2003م، (مصفف).
- 107- نظام العزابة، دبلوم دراسات معمقة، جامعة الجزائر، 1986م، (مصفف).
- الأصم عثمان بن أبي عبد الله (ت: 631هـ):
- 108- النور، مطبعة عيسى البابي الحلبي، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1404هـ/1984م.

اطفيش أبو إسحاق إبراهيم (ت: 1385هـ):

109- الفرق بين الإباضية والخوارج، دون بيانات النشر.

اطفيش القطب أحمد بن يوسف (ت: 1332هـ):

110- إزالة الاعتراض، ط2، المطبعة الشرقية ومكبتها، وزارة التراث

القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1982م.

111- الإمكان فيما يجوز أن يكون أو كان، طبعة حجرية، 1304هـ.

112- إن لم تعرف الإباضية، المطبعة المديرية، تونس، 1321هـ.

113- التحفة والتوأم، مطبعة العرب، تونس، 1344هـ.

114- ترتيب المدونة (المدونة الكبرى)، ترتيب: محمد بن يوسف

اطفيش، 2ج، دار اليقظة العربية، بيروت، لبنان، 1394هـ/1974م.

115- تيسير التفسير، تحقيق: الشيخ إبراهيم بن محمد طلاي، بمساعدة

لجنة من الأساتذة، 17ج، المطبعة العربية، غرداية، (إصدار الجزء الأول

1996).

116- جامع الشمل في أحاديث خاتم الرسل، تحقيق: محمد عبد القادر

عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1407هـ/1987م.

117- الحجة في بيان المحجة في التوحيد بلا تقليد، طبعة حجرية، د م، د ت.

118- الذخر الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، د م، 1326هـ.

119- الذهب الخالص المنوه بالعلم القائل، تعليق: أبو إسحاق إبراهيم

اطفيش، ط2، مطبعة البعث، قسنطينة، الجزائر، 1400هـ/1980م.

120- الرسالة الشافية في بعض التواريخ، طبعة حجرية، (نسخت في:

28 محرم 1299هـ، طبعت على يد الحاج بكير بن الحاج قاسم بن

الشيخ بالحاج القراري، الجزائر).

121- شامل الأصل والفرع، تحقيق وتصحيح: أبو إسحاق إبراهيم

- أطفيش، 2 ج، مصور عن طبعة المطبعة السلفية، القاهرة، د. ت.
- 122- شرح الدعائم، (شرح بعض منظومات ابن النضر العماني المسماة الدعائم)، طبعة حجرية، 1325هـ.
- 123- شرح النيل وشفاء العليل، ط2، 17 ج، مكتبة الإرشاد، جدة، دار الفتح، بيروت، 1392هـ/1972م.
- 124- شرح عقيدة التوحيد، تحقيق: وينتن مصطفى بن الناصر، جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1422هـ/2001م.
- 125- شرح لامية الأفعال، مطابع سجل العرب، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1407هـ/1986م.
- 126- كشف الكرب: 2 ج، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، د. ت.
- 127- هيمان الزاد إلى دار الميعاد، ط1، المطبعة السلطانية، زنجبار، 1305هـ. ط2، مطابع سجل العرب، وزارة التراث القومي، سلطنة عمان، (إصدار الجزء الأول 1980م).
- 128- وفاء الضمانة، مطابع سجل العرب، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1982م.
- أعوش بكير بن سعيد (معاصر):
- 129- حركة أهل الدعوة والاستقامة في مكة والمدينة، المطبعة العربية، غرداية، الجزائر، 1992م.
- 130- وادي ميزاب في ظل الحضارة الإسلامية دينا، تاريخنا، اجتماعا، المطبعة العربية، غرداية، 1991م.
- آل حكيم عمر إسماعيل (معاصر):
- 131- الإمام عبد العزيز الثميني وكتابه المعالم في الفلسفة وأصول

الدين، رسالة ماجستير، المعهد الوطني لأصول الدين، الخروبة،
جامعة الجزائر، 1998.

أوبكه أحمد بن عمر (معاصر):

132- الوجيز في أصول الدين، معهد الإصلاح، المطبعة العريية،
1419هـ/1998م.

133- الوصية وأحكامها، المطبعة العربية، غرداية، د.ت.

باباعمي محمد بن موسى (معاصر):

134- أصول البرجة الزمنية في الفكر الإسلامي مقارنة بالفكر الغربي،
جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1425هـ/2004م.

135- مفهوم الزمن في القرآن الكريم، ط1، دار الغرب، بيروت،
لبنان، 1421هـ/2000م.

باباواعمر خضير بن بكير (معاصر):

136- الجيطالي وآراؤه الكلامية، رسالة ماجستير، كلية العلوم الإسلامية،
الخروبة، جامعة الجزائر، إشراف: د. عمار جيدل، 2003م، (مصنف).

بابكر خالد (معاصر):

137- الباحث وأثره في العقود والتصرفات، رسالة ماجستير، إشراف:
د. محمد السويسي، جامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية، قسنطينة،
الجزائر، (مصنف).

باجو مصطفى بن صالح (معاصر):

138- أبو يعقوب الوارجلاني وفكره الأصولي، ط1، وزارة التراث
القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1415هـ/1995م.

139- منهج الاجتهاد عند الإباضية، مكتبة الجيل الواعد، مسقط،
سلطنة عُمان، 1427هـ/2006م.

باجية صالح (معاصر):

140- الإباضية بالجريد في العصور الإسلامية الأولى، ط1، دار

بوسلامة للطباعة والنشر والتوزيع، تونس، 1396هـ/1976م.

الباروني سليمان بن عبد الله باشا (ت: 1359هـ):

141- الأزهار الرياضية في أئمة وملوك الإباضية، تحقيق وفهرسة: أحمد

كروم، وعمر بازين، وابن ادريس مصطفى، ط3، ج2، دار البعث

للطباعة والنشر، قسنطينة، 1423هـ/2002م.

الباروني سليمان، أبو الربيع (ق14هـ):

142- مختصر تاريخ الإباضية، مكتبة الاستقامة، تونس،

1357هـ/1938م.

باعمارة عيسى (معاصر):

143- اتفاقيات المجالس العامة لميزاب 1405-1928م، سلسلة من

أرشيف ميزاب، دار الشهاب، باتنة، الجزائر، 1990م.

بحاز إبراهيم بن بكير (معاصر):

144- الدولة الرستمية: دراسة في الأوضاع الاقتصادية والحياة

الفكرية، ط2، المطبعة العربية، غرداية، 1993م.

145- القضاء في المغرب العربي، من تمام الفتح حتى قيام الخلافة

الفاطمية (96 - 296هـ/715 - 909م): تقديم: د. فاروق عمر فوزي،

ط1، دار الياقوت للطباعة والنشر، عمان، الأردن، 2001م.

146- عبد الرحمن بن رستم، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر،

1990م.

البخاري محمد بن إسماعيل الجعفي، أبو عبد الله (ت: 256هـ):

147- الجامع الصحيح، تحقيق: د. مصطفى ديب البغا، ط3، دار ابن

كثير، اليمامة، بيروت، 1407هـ/1987م.

البرادي أبو القاسم بن إبراهيم، أبو الفضل (ت: 810هـ):

148- الجواهر المنتقاة بما أحل به كتاب الطبقات: مطبعة محمد يوسف

الباروني، القاهرة، 1302هـ.

149- رسالة الحقائق: تحقيق وتقديم: د. سالم العدالي، الكلية الزيتونية

للشريعة وأصول الدين.

بسّخاوض فافّة بنت عمر، وحمودة ليلي بنت يوسف (معاصرتان):

150- دراسة حول "تنوبا" نظاما ووقفا، بني يزقن نموذجاً، بحث مقدم

لنيل شهادة إثبات الكفاءة المنهجية، المعهد الجابري بنات، بني يسزقن،

غرداية، إشراف: ابن ادريسو مصطفى، 1425هـ/2004م.

البيسوي علي بن محمد أبو الحسن (ق 4هـ):

151- الجامع، 4 ج، دار جريدة عمان، وزارة التراث القومي والثقافة،

سلطنة عمان، 1404هـ/1984م.

البشري موسى بن عيسى:

152- مكنون الخزائن وعيون المعادن.

البطاشي سيف بن حمود (ق 14هـ):

153- إتحاف الأعيان في تاريخ بعض علماء عمان، 3 ج، مسقط،

سلطنة عمان، 1994م.

154- الطالع السعيد، نبذة من تاريخ الإمام أحمد بن سعيد، ط 1،

مطبعة عمان، سلطنة عمان، 1419هـ/1997م.

البطاشي محمد بن شامس (ت: 1415 هـ):

155- غاية المأمول في علم الفروع والأصول، وزارة التراث القومي

والثقافة، مطبعة الألوان الحديثة، سلطنة عُمان، 1404هـ/1984م.

البغدادي عبد القاهر، أبو منصور (ت: 429هـ):

156- الفرق بين الفرق وبيان الفرق الناجية، تحقيق: لجنة إحياء التراث

العربي، ط5، دار الآفاق الجديدة، بيروت، لبنان، 1402هـ/1982م.

البكاي لطيفة (معاصرة):

157- قراءة في رسالة ابن إياض: دار الطباعة، بيروت، 2002م.

بكلي عبد الرحمن بن عمر (ت: 1406هـ):

158- فتاوي البكري: المطبعة العربية، غرداية، 1403هـ/1983م.

بكوش يحيى بن محمد (معاصر):

159- التواجد الإباضي بالأندلس، المطبوعات الجميلة،

الجزائر، 1984م.

160- فقه الإمام جابر بن زيد: ط2، المطبعة العربية، غرداية، الجزائر،

1408هـ/1988م.

البوسعيدى صالح (معاصر):

161- رواية الحديث عند الإباضية، سلطنة عمان.

البوسعيدى مهنا بن خلفان بن محمد (ت: 1250هـ):

162- لباب الآثار الواردة على الأولين والتأخرين الأخيار: تحقيق:

عبد الحفيظ شلي، وزارة التراث القومي والثقافي، سلطنة عمان،

1404هـ/1984م.

البوسعيدى موسى بن حميس محمد (معاصر):

163- الشخصية الاعتبارية للوقف، ط1، وزارة الأوقاف والشؤون

الدينية، مسقط، سلطنة عمان، 1422هـ/2002م.

بولرواح إبراهيم بن علي (معاصر):

164- موسوعة آثار الإمام جابر بن زيد، (مصنف).

البيهقي أحمد بن الحسين بن علي، أبو بكر (ت: 458هـ):

165- سنن البيهقي الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، مكتبة دار

الباز، مكة المكرمة، 1414هـ/1994م.

166- السنن الصغرى، تحقيق: د. محمد ضياء الرحمن الأعظمي، ط1،

مكتبة الدار، المدينة المنورة، 1410هـ/1989م.

167- شعب الإيمان، تحقيق: محمد السعيد بسيوني زغلول، ط1، دار

الكتب العلمية، بيروت، 1410هـ.

بيوض إبراهيم بن عمر (ت: 1401هـ):

168- أعمالي في الثورة، جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1990م.

169- البدعة: مفهوماتها، أنواعها، شروطها، تحقيق: إبراهيم بن علي

بولرواح، مذكرة التخرج، معهد الحياة، القرارة، غرداية،

1417هـ/1996م، (مصنف).

170- فتاوى الإمام الشيخ بيوض، ترتيب وتقديم وتخريج: بكير محمد

الشيخ بالحاج، 2 ج، المطبعة العربية، 1988م.

171- فضل الصحابة والرضا عنهم، تحرير: بهون بن يوسف حميد

أوجانة، مذكرة التخرج، معهد الحياة، القرارة، غرداية، إشراف:

باباعمي محمد، 1417هـ/1996م، (مصنف).

172- في رحاب القرآن، تحرير: عيسى بن محمد الشيخ بالحاج، 14 ج،

جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1413 - 1426هـ/1992 - 2005م.

الترمذي محمد بن عيسى السلمي، أبو عيسى (ت: 279هـ):

173- الجامع الصحيح سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر

وآخرون، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د.ت.

التعاريقي سعيد بن علي الجربي (ت: 1355هـ):

174- المسلك المأمود في معرفة الردود، طبعة حجرية، تونس، 1321هـ.

التلاتي داود بن إبراهيم، أبو سليمان (ت: 967هـ):

175- شرح مقدمة التوحيد (على هامش مقدمة التوحيد لعمر بن جميع)، صححها وعلق عليها: أبو إسحاق إبراهيم أطفيش، د. ت.

التلاتي عمرو بن رمضان الجربي (ت: 1187هـ):

176- اللآلئ المنظومات في عقود الديانات، المطبعة البارونية، مصر، 1204هـ.

177- نحة المتين من أصول تغورين فيما اتفقت عليه أئمة الحق في الأصول، (ضمن مجموع في العقيدة المباركة وشرحها)، جمع وترتيب السيد محمد خليفة مادي، مطبعة الفحالة الجديدة، مصر، د. ت.

الشميني عبد العزيز بن إبراهيم (ت: 1223هـ):

178- التكميل لبعض ما أحل به كتاب النيل، صححه وقدمه:

محمد بن صالح الشميني، مطبعة العرب، تونس، 1944م.

179- النور، شرح نونية أبي نصر فتح بن نوح الملوشتاني، المطبعة البارونية، مصر، 1306هـ.

180- الورد البسام في رياض الأحكام، تحقيق: محمد بن صالح الشميني،

ورارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1405هـ/1985م.

جابر بن زيد، أبو الشعثاء (ت: 93هـ):

181- من جوابات الإمام جابر بن زيد: ترتيب: الشيخ سعيد بن خلف

الخروصي، ط1، مطابع سجل العرب، وزارة التراث القومي والثقافة،

سلطنة عمان، 1404هـ/1984م.

جايكاكار لغتنانت أي. س. جي (معاصر):

182- العُمانيون حكمهم وأمثالهم الشعبية، ترجمة: محمد أمين عبد الله، ط2، العدد: 11، مطابع سجل العرب، سلطنة عمان، 1980.

الجحافي حميد بن محمد بن سلطان (معاصر):

183- العرف عند الأصوليين وأثره في الفقه الإباضي، المعهد الأعلى لأصول الدين، جامعة الزيتونة، 2001م، (مصفف).

الجرجاني علي بن محمد الشريف الحسيني (ت: 816هـ):

184- كتاب التعريفات، تحقيق: محمد عبد الرحمن مرعشلي، ط1: دار النفائس، 1424هـ/2003م.

185- كتاب التعريفات، تحقيق: محمد صديق المنشاوي، دار الفضيلة، مصر، 2004م.

الجعبري فرحات بن علي (معاصر):

186- البعد الحضاري للعقيدة عند الإباضية، جمعية التراث، القسرة، غرداية، 1987م.

187- علاقة عمان بشمال إفريقيا، المطبعة العالية، روي، سلطنة عمان، 1991م.

188- نظام العزابة عند الإباضية الوهية في جربة، الطبعة العصرية، تونس، 1975م.

جمعية التراث:

189- دليل مخطوطات وادي مزاب، 8 ج، (مصفف).

جناو بن فتى وعبد القهار بن خلف (ق3هـ):

190- أجوبة علماء فزان، تحقيق: د. عمرو خليفة النامي، دار البعث، قسنطينة، د.ت.

الجناوني يحيى بن أبي الخير، أبو زكرياء (ق5هـ):

191- الصوم، ط2، أعدده للنشر: سليمان موسى الجناوني، وعلي سالم

- علوش، دار الفتح للطباعة والنشر، 1393هـ.
- 192- عقيدة التوحيد (المسماة عقيدة نفوسة)، ج 1، طبعة حجرية، دون بيانات النشر.
- 193- النكاح، تقديم وتعليق علي يحيى معمر، مطبعة النهضة، القاهرة، مصر، 1396/1976م.
- 194- الوضع، مختصر في الأصول والفقه، علق عليه أبو إسحاق إبراهيم اطفيش، ط 1، نشر أبو إسحاق إبراهيم اطفيش، مطبعة الفحالة الجديدة، مصر، د.ت.
- جهلان عدون بن الناصر (ت: 1409هـ):
- 195- الفكر السياسي عند الإباضية، من خلال آراء الشيخ محمد بن يوسف اطفيش (1236-1332هـ/1818-1914م)، جمعية التراث، القرارة، غرداية، د.ت.
- الجوهري إسماعيل بن حماد (ت: 394هـ):
- 196- الصحاح، تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: عبد الغفور عطار، ط 3، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، 1404هـ/1984م.
- الخطاطي إسماعيل بن موسى، أبو طاهر (ت: 750هـ):
- 197- قناطر الخيرات، تحقيق: عمرو خليفة النامي، القسم الأول يحتوي على قنطري العلم والإيمان، ط 1، مطبعة الاستقلال الكبرى، مكتبة وهبة، القاهرة، 1385هـ/1965م.
- 198- قواعد الإسلام، تصحيح وتعليق بكلي عبد الرحمن، ط 1، ج 2، المطبعة العربية، غرداية، الجزائر، 1976م.
- 199- قواعد الإسلام، تحقيق وتعليق: الحاج موسى بشير بن موسى، ج 1، المطبعة العربية، غرداية، 1418هـ/1998.
- الحاج سعيد يوسف بن بكر (معاصر):

200- تاريخ بني مزاب، دراسة اجتماعية واقتصادية وسياسية، المطبعة العربية، غرداية، 1992م.

الحاج موسى لطيفة بنت قاسم (معاصرة):

201- مدارس بني يزقن خلال القرن العشرين، بحث لنيل شهادة إثبات الكفاءة المنهجية، المعهد الجابري بنات، بني يزقن، غرداية، إشراف: ابن ادريسو مصطفى، 2005م، (مصنف).

الحارثي سعيد بن حمد بن سليمان (معاصر):

202- نتائج الأقوال من معارج الآمال: مكتبة الضامري، مسقط، د ت.

الحجري ناصر بن محمد بن عامر (معاصر):

203- العزيمة والرخصة، رسالة ماجستير، المعهد الأعلى لأصول الدين، جامعة الزيتونة، 1422هـ/2001م، (مصنف).

الحراصي سلطان بن محمد بن زهران (معاصر):

204- الشفاعة الأخروية، دراسة عقائدية، ط1، مطابع النهضة، سلطنة عمان، 2002م.

الحريري محمد عيسى (معاصر):

205- الدولة الرسمية بالمغرب الإسلامي حضارتها وعلاقتها التاريخية بالمغرب والأندلس (160-296هـ)، ط3، دار القلم، الكويت، 1408هـ/1987م.

حسن محمد عبد الله (معاصر):

206- الحركة المعمارية في زنجبار 1832م - 1888م، الجمع الثقافي، أبو ظبي، الإمارات العربية المتحدة، 1422هـ/2001م.

الحضرمي إبراهيم بن قيس، أبو إسحاق (ق5هـ):

207- الدلائل والحجج، تحقيق: أحمد بن حمو كروم، (مصنف).

208- مختصر الخصال، المطبعة البارونية، 1310هـ.

الخيلاقي سليمان بن أحمد الجربي (ت: 1099هـ):

209- علماء جربة، المسمى رسائل الشيخ سليمان بن أحمد الخيلاقي

الجربي، في ذكر علماء جربة وأماكن أضرحتهم، والحوادث التي وقعت في أيامهم وبخالسهم العلمية رحمهم الله تعالى، تحقيق: محمد قوجة، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1998م.

الحروصي سليمان بن خلف بن محمد (معاصر):

210- ملامح من التاريخ العماني، ط3، مكتبة الضامري، مسقط،

سلطنة عمان، 1422هـ/2002م.

الحروصي سيف بن ناصر بن سليمان بن علي (ت: 1341هـ):

211- الإرشاد في شرح مهمات الاعتقاد، ط1، ج2، مكتبة مستشار

السلطان للشؤون الدينية والتاريخية، سلطنة عمان، 1420هـ/1999م.

212- جامع أركان الإسلام، صححه أبو إسحاق اطفيش، ط2، المطبعة

العربية، مصر، 1346هـ.

خلفيات عوض محمد (معاصر):

213- الأصول التاريخية للفرقة الإباضية: الجامعة الأردنية، عمان،

الأردن، د.ت.

214- التنظيمات السياسية والإدارية عند الإباضية في مرحلة الكتمان نظرة

خاصة إلى المغرب العربي، المطابع العالمية، روي، سلطنة عمان، د.ت.

215- نشأة الحركة الإباضية، مطابع دار الشعب، عمان، الأردن، 1978م.

216- النظم الاجتماعية والتربوية عند الإباضية في إفريقيا في مرحلة

الكتمان، دار بحدلاوي للنشر والتوزيع، عمان، الأردن، د.ت.

الخليلي أحمد بن حمد (معاصر):

- 217- الجملة وتفسيراتها، طباعة مكتبة الاستقامة، 1414هـ/1993م.
- 218- جواهر التفسير أنوار من بيان التنزيل، ط1، مكتبة الاستقامة، سلطنة عمان، 1404هـ/1984م.
- 219- الحق الدامغ، مطابع النهضة، مسقط، سلطنة عمان، 1409هـ/1989م.
- 220- زكاة الأنعام، مسقط، سلطنة عمان، 1424هـ/2003م.
- 221- شرح منظومة غاية المراد في نظم الاعتقاد، مكتبة الجيل الواعد، طبع بمطابع النهضة، مسقط، سلطنة عمان، 1421هـ/2003م.
- 222- صفات الله سبحانه وتعالى، مكتبة الاستقامة، سلطنة عمان، 1420هـ/1999م.
- 223- الفتاوى، الصلاة - الصوم - الزكاة - الحج، راجعه: قسم البحوث العلمية بمكتب الإفتاء، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، ط2، ج1، الأجيال، شركة مطبعة عمان، سلطنة عمان، 1421هـ/2002م.
- 224- فتاوى الأئمة.
- 225- فتاوى النكاح، راجعه: قسم البحوث العلمية بمكتب الإفتاء، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، ط2، ج2، الأجيال، شركة مطبعة عمان، سلطنة عمان، 1423هـ/2003م.
- 226- فتاوى المعاملات، راجعه: قسم البحوث العلمي بمكتب الإفتاء، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، ط1، ج3، الأجيال، شركة مطبعة عمان، سلطنة عمان، 1423هـ/2003م.
- 227- الفتاوى، الوصية - الوقف - بيت المال - المساجد - مدارس تعليم القرآن - الأفلاج، راجعه: قسم البحوث العلمية بمكتب الإفتاء، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، ط1، ج4، الأجيال، شركة مطبعة عمان، سلطنة عمان، 1424هـ/2004م.

الخليلي أفلح بن أحمد بن حمد (معاصر):

- 228- المساقاة، مشروعيتها وشروطها وأحكامها، مطابع النهضة، مسقط، سلطنة عمان، د.ت.
- الخليلي سعيد بن خلفان أبو محمد (ت: 1287هـ):
- 229- تهديد قواعد الإيمان وتقييد شوارد مسائل الأحكام والأديان، 2ج، مطابع سجل العرب، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1407هـ/1986م.
- نحواجة عبد العزيز بن محمد (معاصر):
- 230- الضبط الاجتماعي ومواقفه في وادي مزاب، دراسة سوسيو أنثروبولوجية لنظام العزابة، من خلال مواقف الشباب، حالة قرية بني يزقن، غرداية، رسالة ماجستير، قسم علم الاجتماع، فرع بوزريعة، جامعة الجزائر، إشراف: مصطفى بونفوش، 2000/1999م، (مصنف).
- 231- نظام العزابة بين الرفض والتغير والثبات، دراسة سوسيو أنثروبولوجية لنظام العزابة من خلال رؤية الشباب قرية بني يزقن نموذجاً، مذكرة ليسانس، معهد علم الاجتماع، جامعة الجزائر، إشراف: رأس المال عبد العزيز، 1994، (مصنف).
- دبوز محمد بن علي (1402هـ):
- 232- أعلام الإصلاح في الجزائر من عام: 1340هـ/1921م إلى 1395هـ/1975، ط1، 5ج، مطبعة البعث، قسنطينة، الجزائر، 1394هـ/1974م.
- 233- تاريخ المغرب الكبير، 3ج، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، مصر، 1384هـ/1964م.
- 234- فحضة الجزائر الحديثة وثورتها المباركة، ط1، ج1، المطبعة العربية،

الجزائر، ج2: 1391هـ/1971م. ج3: 1389هـ/1969م.

الدرجيني أحمد بن سعيد، أبو العباس (ت: 670هـ):

235- طبقات المشايخ بالمغرب، تحقيق: إبراهيم طلاي، مطبعة البعث،

قسنطينة، الجزائر، 1974م.

الرازي محمد بن عمر، فخر الدين (ت: 606هـ):

236- التفسير الكبير، ط3، دار إحياء التراث، بيروت، لبنان، د.ت.

الرازي محمد بن أبي بكر بن عبد القادر (ت: 721هـ):

237- مختار الصحاح، تحقيق: محمود خاطر، مكتبة لبنان ناشرون،

بيروت، 1415هـ/1995م.

الربيع بن حبيب ومحمد بن العمرد ووائل بن أيوب (ق3هـ):

239- الرسالة الحججة، في أمر الفرقة التي كانت بالمشرق والمغرب حول

حكم صلاة الجمعة، وامرأة أتت بشبه زنى، والقول في التأولين للتشبيه،

تحقيق: سليمان بن إبراهيم بابيز، مذكرة التخرج، قسم التخصص

شرعية، معهد الحياة، القرارة، الجزائر، إشراف: باباعمي محمد، 1996م

(مصنف).

الربيع بن حبيب بن عمرو الأزدي البصري (ت: 170هـ):

238- الجامع الصحيح، مسند الإمام الربيع بن حبيب، ترتيب الشيخ

أبي يعقوب يوسف بن إبراهيم الوارجلاني، المطبعة العربية، غرداية،

الجزائر، 1985م.

رجب محمد عبد الحليم (معاصر):

240- الإباضية في مصر والمغرب وعلاقتهم بإباضية عمان والبصرة،

مكتبة العلوم، مسقط، سلطنة عمان، 1410هـ/1990م.

- الرواحي ناصر بن سالم بن عديم، أبو مسلم (ت: 1339هـ):
- 241- نثار الجوهر في علم الشرع الأزهر، مكتبة مسقط، سلطنة عمان، 1421هـ/2001م.
- الريامي حسان بن خلف بن سعيد (معاصر):
- 242- الحريم وأحكامه في الفقه الإسلامي، رسالة ماجستير، كلية الدراسات الفقهية والقانونية، جامعة آل البيت، 1999م.
- الريامي عبد الله بن سليمان بن عبد الله (معاصر):
- 243- دروس في العقيدة الإسلامية، (ملزمة للناشئة)، بحوزة مكتبة مكتب الدراسات العلمية، الجزائر).
- الزغشري محمود، أبو القاسم (ت: 538هـ):
- 244- الكشف عن غوامض التزويل وغيون الأقاويل في وجوه التأويل، تحقيق مصطفى حسين أحمد، ط2، مطبعة الاستقامة، مصر، 1373هـ/1953م.
- السابعي ناصر بن سليمان بن سعيد (معاصر):
- 245- الخوارج والحقيقة الغائبة، ط1، مطابع النهضة، سلطنة عمان، 1420هـ/1999م.
- 246- الرفع والضم في الصلاة، (مصحف).
- سالم بن يعقوب (ت: 1412هـ):
- 247- تاريخ جزيرة جربة: دار الجويني للنشر، تونس، 1406هـ/1986م.
- السالمي أبو بشير محمد شيبه بن نور الدين عبد الله بن حميد (ق14هـ):
- 248- فضة الأعيان بحرية عمان، ج1، سلسلة من كتب التراث، مطابع دار الكتاب العربي، القاهرة، مصر، د.ت.

السالمي نور الدين عبد الله بن حميد، أبو محمد (ت: 1332هـ):

249- بذل المجهود في مخالفة النصارى واليهود، ط1، مكتبة الإمام نور

الدين السالمي، مطابع الباطنة ومكبتها، سلطنة عمان،

1415هـ/1995م.

250- تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان، طبع وتصحيح وتعليق:

أبو إسحاق إبراهيم أطفيش، ط2، مطبعة الشباب، القاهرة، 1350هـ.

251- جوابات الإمام السالمي، تنسيق ومراجعة: د. عبد الستار

أبو غدة، إشراف: عبد الله السالمي، ط1، ج7، مطابع النهضة، سلطنة

عمان، 1417هـ/1996م.

252- جوهر النظام في علمي الأديان والأحكام، تعليق: أبي إسحاق

إبراهيم أطفيش، المكتبة السلفية، القاهرة، 1346هـ.

253- شرح الجامع الصحيح مسند الإمام الربيع بن حبيب، ج1-2:

مطبعة الأزهار الرياضية، القاهرة، 1326هـ. ج3، صححه وعلق عليه

عز الدين التنوخي، المطبعة العمومية، دمشق، 1383هـ/1963م.

254- شرح طلعة الشمس على الألفية المسماة بشمس الأصول،

(وبهامشه كتابان)، ج2، مطبعة الموسوعات، مصر، د.ت.

255- العقد الثمين فمأذج من فتوى نور الدين، قام بتصميمه وتحقيقه

والتعليق عليه وترتيبه: سالم بن حمد بن سليمان بن حميد بن عبد الله

الحارثي، أشرف على إصداره وتصحيحه محمد محمد الدهان، ج3، دار

الشعب، القاهرة، مصر، د.ت.

256- كشف الحقيقة لمن جهل الطريقة، دون بيانات النشر.

257- اللعة المرضية من أشعة الإباضية، (ضمن مجموع ستة كتب).

دون بيانات النشر.

- 258- مدارج الكمال، نظم مختصر الخصال، مطابع دار الكتاب العربي، مصر، د.ت.
- 259- مشارق أنوار العقول، علق عليه وصححه: أحمد بن حمد الخليلي، ط2، مطابع العقيدة، سلطنة عمان، 1398هـ/1978م.
- 260- معارج الآمال على مدارج الكمال، 18ج، تحقيق: محمد محمود إسماعيل، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1403هـ/1983م.
- سامي صقر عيد، أبو داود (معاصر):
- 261- الإمام جابر بن زيد الأزدي (ت: 93هـ) وأثره في الحياة الفكرية والسياسية، دراسة تاريخية، رسالة ماجستير، التاريخ الإسلامي، كلية الآداب والعلوم، جامعة آل البيت الأردن، إشراف: د. فاروق عمر فوزي، (مصفف).
- السعدي جميل بن خميس (ق: 13هـ):
- 262- قاموس الشريعة الحاروي طرقها الوسيعة، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1403هـ/1983م.
- السعدي مهنا بن راشد بن حمد (معاصر):
- 263- الشيخ عمروس ومنهجه الفقهي والعقدي من خلال كتاب أصول الدينونة الصافية، ط1، مكتبة الجيل الواعد، 1424هـ/2004م.
- سليمان بوعصبانة عمر بن لقمان حمو (معاصر):
- 264- سير الوسياني، دراسة مجموعة الوسياني وتحقيق الجزء الأول منها، دكتوراه دولة في التاريخ الإسلامي، قسم الحضارة والتاريخ، كلية الشريعة وأصول الدين، جامعة الأمير عبد القادر للعنوم الإسلامية، قسنطينة، (مصفف).

السوفي عثمان بن خليفة المرغني، أبو عمرو (ق6هـ):

265- رسالة في بيان كل فرقة: دراسة وتحقيق وتعليق: د. ونيس عامر،
مقال المجلة الزيتونة.

السيابي أحمد بن سعود (معاصر):

266- الأثر الحضاري لأصول بيت المال في عمان عهد دولة

البوسعيد، رسالة ماجستير، المعهد الأعلى لأصول الدين، جامعة
الزيتونة، تونس، إشراف: د. حميدة النيفر، 1423هـ/2002م.

السيابي حنفي بن جميل (ت: 1392هـ):

267- سلك الدرر الحاوي غرر الأثر، ط2، وزارة التراث القومي

والثقافة، سلطنة عمان، 1409هـ/1988م.

268- فصول الأصول، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان،

1402هـ/1982م.

السيابي سالم بن حمود بن شامس (ت: 1414هـ):

269- إزالة الوعاء عن أتباع أبي الشعثاء،

270- الحقيقة والحجاز في تاريخ الإباضية باليمن والحجاز، وزارة التراث

القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1400هـ/1980م.

271- طلاقات المعهد الرياضي في حلقات المذهب الإباضي، وزارة

التراث القومي والثقافي، مطابع سجل العرب، سلطنة عمان، 1980م.

272- عمان عبر التاريخ، 4 أجزاء، منشورات وزارة التراث والثقافة،

مسقط، سلطنة عمان، 1421هـ/2001م.

شريف مصطفى محمد (معاصر):

273- الشيخ نور الدين السالمي، حياته وآثاره ومواقفه الإصلاحية

والسياسية، رسالة ماجستير، كلية العلوم الإسلامية، الخروبة، جامعة

الجزائر، إشراف: عمار جبدل، 2002م، (مصفف).

- 274- محاضرات في أصول الدين، مقرر طلاب قسم الشريعة، معهد الحياء، القرارة، غرداية، 1999م، (مصفف).
- الشقصي خميس بن سعيد بن علي (ق11هـ):
- 275- منهج الطالبين وبلاغ الراغبين، تعليق: سالم بن حمد بن سليمان الحارثي، ط2، 1413هـ/1993م.
- الشماعي أحمد بن سعد بن عبد الواحد، أبو العباس (ت: 928هـ):
- 276- السير، طبعة حجرية.
- 277- شرح مختصر العدل والإنصاف، تحقيق: مهني التواجني، أطروحة دكتوراه درجة ثالثة، جامعة الزيتونة، تونس، (مصفف).
- 278- شرح مقدمة التوحيد، (على هامش مقدمة التوحيد لعمر بن جميع)، صححها وعلق عليها: أبو إسحاق إبراهيم اطفيش، د ت.
- 279- القول المتين، الضامري، سلطنة عمان، د ت.
- 280- مختصر العدل والإنصاف، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1405هـ/1984م.
- الشماعي عامر بن علي، أبو ساكن (ت: 792هـ):
- 281- الإيضاح، مراجعة وتصحيح: لجنة من شباب ليبيا، عنهم: علي صالح الشاوش، ط2، 4ج، مطبعة الوطن، بيروت، لبنان، 1390هـ/1970م، (على هامشه: حاشية أبي سة محمد بن عمر السديكشي على الإيضاح في ج1).
- 282- الإيضاح، ط5، مكتبة مسقط، 1425هـ/2004م.
- 283- متن الديانات، (ضمن مجموع العقيدة المباركة وشرحها، ترتيب السَّيِّد مُحَمَّدٌ خَلِيفَةُ مَادِي، مطبعة الفحالة الجديدة، مصر، د ت).
- 284- متن الديانات، (محقق مع أصول تبغورين)، (مصفف).
- شهاب حسن صالح (معاصر):

- 285- من تاريخ بحرية عمان التقليدية، ط1، وزارة الثقافة والتراث القومي، سلطنة عمان، 1422هـ/2001م.
- الشهرستاني محمد بن عبد الكريم (ت 548هـ):
- 286- الملل والنحل، تحقيق: محمد سيد كيلاني، دار المعرفة، بيروت، 1402هـ/1982م.
- الشيخ بالحاج قاسم بن أحمد (معاصر):
- 287- الشيخ علي يحيى معمر، أضواء على شخصيته وفكره، سلسلة بحوث منهجية مختارة، رقم: 2، جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1423هـ/2002م.
- 288- الظروف السياسية لنشأة الفرقة الإباضية، الجمعية الثقافية نجم الأدب الإسلامي، الجزائر، المطبعة العربية، غرداية، 1418هـ/1998م.
- 289- مذكرات من أعماق جزيرة زنجبار، منشورات التبيين، الجاحظية، الجزائر، 1422هـ/2001م.
- الشيخ بالحاج محمد بن بابا (معاصر):
- 290- الاجتهاد في المذهب الإباضي، دون بيانات النشر.
- 291- الاستثمار واقتصاد السوق بين الأصالة والعصرية، دار البعث، قسنطينة، 1416هـ/1996م.
- 292- تنظيم النسل وتحديد قطعه، المطبعة العربية، غرداية، د.ت.
- 293- شبه تدحضها حقائق، ط1، وزارة العدل والأوقاف والشؤون الإسلامية، سلطنة عمان، 1410هـ/1990م.
- 294- عقد التأمين في ضوء الإسلام، المطبعة العربية، غرداية، 1986م.
- 295- وأن هذه أمتكم أمة واحدة، دون بيانات النشر.
- الصباغ عبد الكريم (معاصر):

296- عمان وعمانيون تاريخ وانطباعات، ط1، مطبعة نصر، دمشق، 1993م.

الصوافي صالح بن أحمد (معاصر):

297- الإمام جابر بن زيد وآثاره في الدعوة، ط2، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1409هـ/1989م.

الطبراني سليمان بن أحمد بن أيوب، أبو القاسم (ت: 360هـ):

298- المعجم الكبير، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط2، مكتبة العلوم والحكم، الموصل، 1404هـ/1983م.

الطبري محمد بن جرير، أبو جعفر (ت: 310هـ):

299- تاريخ الأمم والملوك، ط1، ج5، دار الكتب العلمية، بيروت، 1407هـ.

طلاي إبراهيم بن محمد (معاصر):

300- الإباضية ليسوا من الخوارج، محاضرة بمناسبة الذكرى الألفية لتأسيس مدينة العطف (28-31/12/1996م)، طبع بالعربية بمحاذاة النص الفرنسي، تر. نوح مفتون إبراهيم.

301- المدن السبع في وادي ميزاب، جمعية التراث، بني يزقن، غرداية، د.ت.

302- مزاب بلد كفاح، دراسة تاريخية اجتماعية تلقي أضواء على نشأة هذا البلد وحياة ساكنيه، سلسلة من تاريخ الجزائر، دار البعث، قسنطينة، الجزائر، 1970م.

عامر بن علي المراهوي:

303- عمان قبل وبعد الإسلام، سلسلة تراثنا، عدد: 12، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1980م.

العاني عبد الرحمن بن عبد الكريم (معاصر):

304- تاريخ عمان في العصور الإسلامية الأولى، ط1، دار الحكمة، لندن، 1999م.

305- دور العُمانيين في الملاحة والتجارة، سلسلة تراثنا، عدد 26.

عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم (ت: 208هـ) وابنه أفلح (ت: 258هـ):

306- مسائل نفوسة، تحقيق وترتيب: إبراهيم طلاي، المطبعة العربية، غرداية، 1991م.

العري محمد بن هلال بن محمد (معاصر):

307- أحكام البغاة، بحث التخرج، معهد العلوم الشرعية، سلطنة عمان، 1423هـ/2002م.

العتي محمد بن عبد الله بن محمد، أبو نصر (معاصر):

308- لفت الانتباه إلى تحقيق أحاديث الرفع والضم في الصلاة، مكتبة الاستقامة، روي، سلطنة عمان، د.ت.

العدوي خميس (معاصر):

309- رؤية تاريخية، ط1، الأجيال، سلطنة عمان، 1423هـ/2003م.

عزابة غرداية:

310- سير أهل غرداية، ملحق رقم (06) برسالة نظام العزابة لصالح سماوي.

311- القانون الأساسي لحلقة العزابة، ملحق رقم (05) برسالة نظام العزابة لصالح سماوي.

علماء عمان (ق3هـ):

312- السير والجوابات، تحقيق: سيدة إسماعيل كاشف، 2ج، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1986م.

عمروس بن فتح النفوسي (ت: 283هـ):

- 313- أصول الدينونة الصافية، تحقيق: حاج أحمد بن حمو كروم، وزارة التراث والثقافة، مطبعة عمان ومكبتها، مسقط، سلطنة عمان، الطبعة الأولى، 1420هـ/1999م.
- العنسي سعود بن سالم (معاصر):
- 314- العادات العمانية، وزارة التراث القومي والثقافة، دار جريدة عمان للصحافة والنشر، سلطنة عمان، 1412هـ/1991م.
- عواجي غالب بن علي (معاصر):
- 315- الخوارج وآراؤهم الاعتقادية وموقف الإسلام منها: دمنهور، باكستان، 1418هـ/1997م.
- العوتي سلمة بن مسلم الصحاري (ق6هـ):
- 316- الضياء، ط1، 24ج، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1411هـ/1991م.
- غباش حسين عبيد غانم (معاصر):
- 317- عُمان، الديمقراطية الإسلامية، تقاليد الإمامة والتاريخ السياسي الحديث (1500-1970م)، نقل النص إلى العربية، د. أنطوان حمصي، ط1، دار الجديد، بيروت، لبنان، 1997م.
- الغزالي أبو حامد محمد بن محمد (ت: 505هـ):
- 318- إحياء علوم الدين، دار صادر، بيروت، 2000م.
- الفيومي أحمد بن محمد بن علي (ت: 770هـ):
- 319- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، المكتبة العلمية، د.ت.
- القرادي الحاج أيوب إبراهيم (ت: 1409هـ):
- 320- مقالات القرادي، تصدير: د. محمد ناصر، الجزائر، د.ت.
- القرطبي محمد بن أحمد بن أبي بكر، أبو عبد الله (ت: 671هـ):

321- الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد عبد العليم البردوني، ط2، دار الشعب، القاهرة، 1372هـ.

قرقرش محمد (معاصر):

322- عمان والحركة الإباضية، مؤسسة علوم القرآن، عجمان، مكتبة مسقط، روي، 1410هـ/1990م.

قشار بالحاج بن عدون (ت: 1417هـ):

323- عوائد ميزاب سنن لا تقاليد، تقديم: الحاج أحمد كروم، دون بيانات النشر.

قشّار عمر بن بالحاج (معاصر):

324- الزيارة والمزارات في قصر بنورة (أزيارت نات بُنور)، جمعية تسيير مكتبة الشيخ بالحاج قشار، بنورة، غرداية، الإصدار الأول، 1423هـ/2002م.

القلهافي محمد سعيد الأزدي، أبو عبد الله (ق6هـ):

325- الكشف والبيان، تحقيق: سيدة إسماعيل كاشف، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1400هـ/1980م.

القنوي سعيد بن مبروك (معاصر):

326- الإمام الربيع بن حبيب (ت: 180 هـ)، مكانته ومستنده، مكتبة الضامري، سلطنة عمان، د.ت.

327- السيف الحاد في الرد على من أخذ بحديث الآحاد في مسائل الاعتقاد، ط3، د م، 1418هـ.

القنوي عبد الله بن سعيد (معاصر):

328- شرح منظومة غاية المراد في الاعتقاد، 1420هـ (مصفف).

الكامل أبيوراس عبد الله بن محمد (ت: 1404هـ):

329- دليل الوصية، المطبعة الجزائرية، قسنطينة.

الكباوي عمر بن مسعود، أبو القاسم (ت: 1419هـ):

330- الربيع بن حبيب محدثاً وفقهياً، المطبعة العربية، غرداية، 1994م.

الكدي محمد بن سعيد، أبو سعيد (ق4هـ):

331- الاستقامة، تحقيق: محمد أبو الحسن، 3ج، وزارة التراث القومي والثقافة، مطابع دار جريدة عمان للصحافة والنشر، سلطنة عمان، د.ت.

332- المعبر، 4ج، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1984م.

الكندي أحمد بن عبد الله بن موسى، أبو بكر (ت: 557هـ):

333- الجواهر المقتصر، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان.

334- المصنف، تحقيق: سالم بن حمد بن سليمان الحارثي، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1983-1984م.

335- الاهتداء والمنتخب من سير الرسول عليه الصلاة والسلام وأئمة وعلماء عمان، تحقيق وشرح: د. سيدة إسماعيل كاشف، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1985م.

الكندي محمد بن إبراهيم (ت: 508هـ):

336- بيان الشرع، راحه وأعدده للطبع: سالم بن حمد بن سليمان الحارثي، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1404هـ/1984م.

كنطابلي عبد الله بن محمد (ت: 1407هـ):

337- الإسلام والتيارات الاقتصادية المعاصرة، مراجعة وإعداد للطبع:

محمد بن موسى باباعمي، ومصطفى بن الناصر وينتن، جمعية التراث،
القرارة، غرداية، 1990م.

لعلي صالح بن عمر (ت: 1347هـ):

338- البراهين القاصفة لتمويهات متبعي الفلاسفة، مطبعة النهضة،
تونس، 1342هـ.

339- خلاصة المراقبي.

المجلس الأعلى لوادي مزاب:

340- اتفاق المجلس الأعلى لوادي مزاب، مؤرخ في ذي القعدة
1247هـ/1832م.

مجهول | الإزكوي (ق10هـ):

341- كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة، تحقيق ودراسة وتعليق: أحمد عبيدي،
سلسلة الجزيرة العربية، دلمون للنشر، نيقوسيا، قبرص، 1405هـ/1985م.

مجهول:

342- تاريخ أهل عمان، تحقيق وشرح: د. سعيد عبد الفتاح عاشور،
ط 2، وزارة الثقافة والتراث القومي، سلطنة عمان، 1406هـ/1986م.

المحرمي زكريا بن خليفة (معاصر):

343- قراءة في جدلية الرواية والدراية عند أهل الحديث، مكتبة
الضامري، السيب، سلطنة عمان، الطبعة الأولى، 1425هـ/2004م.

المحروفي درويش بن جمعة (ت: 1086هـ):

344- الدلائل في اللوازم والوسائل، المطبعة الأدبية، مصر، 1320هـ.

المدني أحمد توفيق (ق14هـ):

345- كتاب الجزائر، ط2، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1984م.

المربط رياض (معاصر):

346- جوامع ومساجد جزيرة جربة.

مرموري بشير بن عمر (معاصر):

347- الفتاة في ميزاب، تنشئتها وتعليمها بين الثابت والمتغير، سلسلة

بحوث منهجية مختارة، رقم: 8، جمعية التراث، القرارة، غرداية، 2005م.

المزاتي سليمان بن يخلف، أبو الربيع (ت: 471هـ):

348- السير، تحقيق وتعليق: الحاج سعيد مسعود، ط1،

1411هـ/1991م.

مزهودي مسعود (معاصر):

349- الإباضية في المغرب الأوسط، من سقوط الدولة الرستمية إلى

هجرة بني هلال إلى بلاد المغرب، جمعية التراث، القرارة، غرداية،

1417هـ/1996م.

المسعودي علي بن الحسن بن علي، أبو الحسن (ت: 346هـ):

350- مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق: محمد محي الدين عبد

الحמיד، ط4، مطبعة السعادة، مصر، 1384هـ/1964م.

مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، أبو الحسين (ت: 261هـ):

351- صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث

العربي، بيروت، د.ت.

المصعبي يوسف محمد، أبو يعقوب (ت: 1188هـ):

352- حاشية على رسالة أصول الدين لتبغورين، دراسة وتحقيق:

حمو بن عيسى الشيهاني، رسالة ماجستير، كلية الآداب والعلوم

الإنسانية، جامعة محمد الخامس الرباط، إشراف: محمد الأمين

الإسماعيلي، 1995، متبع، ملحق فيه كتاب أصول السدين لتبغورين
الملشوطي بن عيسى (ق6هـ)، تحقيق: عمرو خليفة النامي، (مصفف).

مطهري محمد بن سليمان بن بكير (ت: 1419هـ):

353- فتح المغيث في علوم الحديث، تحقيق: أحمد بن حمو كروم، ط1،
1419هـ/1999م.

معروف بالحاج بن بانوح (معاصر):

354- العمارة الدينية الإباضية بمنطقة وادي ميزاب، أطروحة دكتوراه
دولة، قسم علم الآثار، كلية الآداب والعلوم الإنسانية والاجتماعية،
جامعة تلمسان، 2003م (مصفف).

معمر علي يحيى (1401هـ):

355- الإباضية بين الفرق الإسلامية، عند كتاب المقالات في القديم
والحديث، المطبعة العربية، غرداية، الجزائر، 1987م.
356- الإباضية دراسة مركزة في أصولهم وتاريخهم، المطبعة العربية،
غرداية، 1985م.

357- الإباضية في موكب التاريخ، الحلقة الأولى: نشأة المذهب
الإباضي، ط1، مكتبة وهبة، القاهرة، مصر، 1384هـ/1964م.

358- الإباضية في موكب التاريخ، الحلقة الثانية: الإباضية في ليبيا، القسم الأول
والثاني، مكتبة وهبة، القاهرة، مصر. 1964.

359- الإباضية في موكب التاريخ، الحلقة الثالثة: الإباضية في تونس،
ط1، دار الثقافة، بيروت، لبنان، جمادى الأولى 1385هـ/سبتمبر
1966م.

360- الإباضية في موكب التاريخ، الحلقة الرابعة: الإباضية في
الجزائر، صححه: أحمد عمر أوبكة، ج2، المطبعة العربية، غرداية، ج1:
1985. ج2: 1986م.

- 361- أحكام السفر في الإسلام.
- 362- سمر أسرة مسلمة، العقيدة الإسلامية بأسلوب مبسّر، تحقيق وتقدّم: باباعمي محمد بن موسى، أطلس للنشر وجمعية التراث، القرارة، غرداية، 1992م.
- المعولي حمد بن سليمان (معاصر):
- 363- المسائل المفيدة في موضوعات العقيدة، 1420هـ (مصفف).
- المعولي زياد بن طالب وآخرون (معاصر):
- 364- بركاء إطلالة الماضي والحاضر في عيد يتجدد 1422هـ: مطابع النهضة، مسقط، سلطنة عمان، 1422هـ/2002م.
- المغري سعيد بن علي (ق13هـ):
- 365- جبهة الأخبار في تاريخ زنجبار، تحقيق: محمد علي الصليبي، ط2، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1406هـ/1986م.
- مهدي طالب هاشم (معاصر):
- 366- الحركة الإباضية في المشرق العربي: دار الاتحاد العربي، مصر، 1981م.
- ناصر محمد بن صالح (معاصر):
- 367- الشيخ إبراهيم اطفيش في جهاده الإسلامي، جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1991م.
- 368- حلقة العزابة ودورها في بناء المجتمع المسجدي، جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1410هـ/1989م.
- 369- منهج الدعوة عند الإباضية، ط2، مزينة ومنقحة، جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1419هـ/1999م.
- ناصر بن بالحاج (معاصر):

- 370- مواقف الجزائريين من التجنيد الإجباري 1912-1916، رسالة ماجستير، إشراف: د. شاوش حباسي، المدرسة العليا للأستاذة للأدب والعلوم الإنسانية، جامعة الجزائر، 2006م (مصحف).
- 371- موقف المزابيين من التجنيد الإجباري 1912-1925، مذكرة ليسانس، إشراف: د. شاوش حباسي، جامعة الجزائر، 2002م (مصحف).

النامي عمرو خليفة (ق14هـ):

- 372- دراسات عن الإباضية، ترجمة: ميخائيل خوري، و د. ماهر جرار، دقق وراجع أصوله وعلق عليه: د. محمد ناصر، ود. مصطفى صالح باجو، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2001م.
- 373- ظاهرة النفاق في إطار الموازين الإسلامية، الدار السلفية، الكويت، د ت.

نوح عبد الله (معاصر):

- 374- الشورى عند الإباضية، مذكرة الليسانس، معهد الحقوق، جامعة الجزائر، 1995، (مصحف).
- 375- النظم التقليدية العرفية بوادي ميزاب، رسالة ماجستير، معهد العلوم القانونية والإدارية، جامعة الجزائر، (مصحف).

النوري محو محمد عيسى (ت: 1411هـ):

- 376- نبذة من حياة الميزابيين الدينية والسياسية والعلمية من سنة 1505م إلى 1965م، دار الكروان، باريس، 1984م.
- 377- دور الميزابيين في تاريخ الجزائر قديما وحديثا، دار الكروان، باريس، ج2: 1984م، ج3: 1985م.

هود بن محكم الهواري (ق3هـ):

- 378- تفسير كتاب الله العزيز، تحقيق وتعليق: بالحاج بن سعيد

- شرفي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، 1990م.
- الميثمي علي بن أبي بكر (ت: 807هـ):
- 379- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، دار الريان للتراث، دار الكتاب العربي، القاهرة، بيروت، 1407هـ.
- الوارجلاني يوسف بن إبراهيم، أبو يعقوب (570هـ):
- 380- الدليل والبرهان، 3ج، المطبعة البارونية، الكائنة بصالون مصر، 1306هـ.
- 381- الدليل والبرهان، تحقيق: الشيخ سالم بن حمد الحارثي، 3ج، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1403هـ/1983م.
- 382- العدل والإنصاف في معرفة أصول الفقه والاختلاف، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1404هـ/1984م.
- 383- العدل والإنصاف في معرفة أصول الفقه والاختلاف، تحقيق: عمرو خليفة النامي، (مرقون).
- واعلي بكير بن بالحاج (ت: 1417هـ):
- 384- الإمامة عند الإباضية بين النظرية والتطبيق، مقارنة مع السنة والجماعة، 2ج، جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1421هـ/2001م.
- الواهج يوسف (معاصر):
- 385- المرأة في المجتمع الميزابي.
- وزارة الإعلام:
- 386- من فنون عمان الشعبية، مطبعة الألوان الحديثة، سلطنة عمان، 1990م.
- وزارة التراث القومي والثقافة:

387- عمان في فجر الحضارة: إعداد عزّ الدين حامد محمود بتصرف من مَحَلَّة الدراسات العمانية، راجعه وأشرف على طبعه: عبد المنعم عامر، سلسلة تراثنا، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عُمان، 1980م.

388- من النماذج الموروثة للفنون الشعبية العمانية، سلسلة الفنون الشعبية العمانية، ط1، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1991م.

الوسمي خالد بن ناصر (معاصر):

389- عُمان بين الاستقلال والاحتلال، دراسة في التاريخ العماني الحديث وعلاقاته الإقليمية والدولية في الفترة ما بين 1789-1904م، ط1، مؤسسة الشراع العربي، الكويت، 1993م.

الوهيبي مسلم بن سالم بن علي (معاصر):

390- الكبيرة، مفهومها وعقوبتها دراسة مقارنة في الفرق الإسلامية: رسالة ماجستير، كلية الدراسات الفقهية والقانونية، جامعة آل البيت، الأردن، 1997. (مصفف).

ويتن مصطفى بن الناصر (معاصر):

391- آراء الشيخ محمد بن يوسف اطفيش العقيدية (1238-1332هـ/1821-1914م)، ط1، جمعية التراث، القرارة، غرداية، 1417هـ/1996م.

اليحمدي حمد بن هلال بن حمود (معاصر):

392- زكاة الحلبي، مراجعة وتصحيح: أحمد بن حمد الخليفي، مطبعة النهضة، سلطنة عمان، 1988م.

اليقوي أحمد بن واضح (ت: 284هـ):

393- البلدان، ط3، طبعة النجف، 1377هـ/1957م.

394- تاريخ اليعقوبي، دار صادر، بيروت، 1379هـ/1960م.

3. المقالات والمحاضرات

أبو اليقظان إبراهيم بن عيسى (ت: 1393هـ):

395- جريدة وادي ميزاب: 1926 - 1928م، 110 عددا.

396- جريدة ميزاب: 1930، عدد واحد.

397- جريدة المغرب: 1930 - 1931م، 38 عددا.

398- جريدة النور: 1931 - 1933م، 77 عددا.

399- جريدة الأمة: 1933 - 1938م، 170 عددا.

400- جريدة الفرقان: 1938م، 7 أعداد.

اطفيش أبو إسحاق إبراهيم (ت: 1385هـ):

401- مجلة المنهاج: (ضمن مجموعة المنهاج)، المجلد3، ج1 و2، السنة

الثالثة، محرم وصفر 1346هـ.

إمناسن محمد (معاصر):

402- تقاسيم المياه، محاضرة ألقاها في مسجد الغفران، غرداية،

(شريط سمعي).

إنسول. ي (D. D. Insoll):

403- دراسة لرموز اللغات العمانية، حصاد ندوة الدراسات العمانية،

ج7، وزارة التراث القومي والثقافي، عمان، نوفمبر 1980.

باباعمي محمد بن موسى (معاصر):

404- الحضور الشرقي في فقه المغاربة، قراءة في المنهج، الملتقى الدولي

حول تطور الفقه في القرنين الخامس والسادس الهجريين، وزارة الأوقاف

والشؤون الدينية، سلطنة عمان، 1425هـ/2005م.

405- السير المغربية، أعمال الملتقى العلمي الثاني حول مصادر التاريخ العماني، وحدة الدراسات العمانية، جامعة آل البيت، الأردن، 1424هـ/2003.

نحّاز إبراهيم بن بكير (معاصر):

406- الإباضية عند الجغرافيين وأصحاب الرحلات، مجلة الدراسات الإنسانية، جامعة قسنطينة، عدد 20، 2003م.

407- المجتمع والحياة الاجتماعية، مجلة المنارة، جامعة آل البيت، 2003م.

408- مشوّحات الإباضية، نظرة من الداخل والخارج، أعمال الملتقى العلمي الأول حول تراث سلطنة عمان، وحدة الدراسات العمانية، جامعة آل البيت، الأردن، 1423هـ/2002م.

بلدية مسقط:

409- القلاع والحصون في عمان، مجلة مسقط، عدد2، المجلد14، 2004م.

بومريقة سليمان (معاصر):

410- تفصيل الجواب عن تقاسيم مياه السيول بوادي ميزاب، مجلة المهندس، 1982م.

الجالودي عليان:

411- السير العُمانية مصدرًا لتاريخ عُمان، أعمال الملتقى العلمي الثاني حول مصادر التاريخ العماني، وحدة الدراسات العمانية، جامعة آل البيت، الأردن، 1424هـ/2003.

محمود أحمد محمد سيد أحمد:

412- الحياة السياسية وأهم مظاهر الحضارة في عُمان، (مرقونة).

الجعيري فرحات بن علي (معاصر):

413- تحليل رسائل الإمام جابر بن زيد تمهيداً لتحقيقها، أعمال الملتقى

العلمي الأول حول تراث سلطنة عمان، وحدة الدراسات العمانية،

جامعة آل البيت، الأردن، 1423هـ/2002م.

الخليلي أحمد بن حمد (معاصر):

414- الوحدة الإسلامية من خلال سيرة سالم بن ذكوان، ملتقى

التفاهم بين المذاهب الإسلامية، الجزائر، 2003.

السابعي ناصر (معاصر):

415- العلامة خميس بن سعيد الشقصي (ت 1070 أو 1079هـ) حياته

ومدرسته الفكرية، المنتدى الأدبي حول قراءات في فكر الشقصي، نشر

المنتدى الأدبي، وزارة التراث والثقافة، مسقط، سلطنة عمان، ط1،

1424هـ/2003م.

السالمي عبد الرحمن (معاصر):

416- دراسة لكتابة قواميس البيوغرافيا في عُمان، أعمال الملتقى

العلمي الثاني حول مصادر التاريخ العماني، وحدة الدراسات العمانية،

جامعة آل البيت، الأردن، 1424هـ/2003.

العبري بدر بن سالم (معاصر):

417- الأفلاج العمانية ونظامها، حصاد ندوة الدراسات العمانية،

نوفمبر 1980، المجلد3، وزارة التراث القومي والثقافي، مطابع سجل

العرب، عمان، ط2، 1981م.

لقبال موسى (معاصر):

418- من قضايا التاريخ الرستمي، مكتبة المعصومة بتاهرت هل
أحرقت أو نقلت عيونها إلى سدراته، مجلة الأصالة، ع41، 1977م.

اللواتي علي (معاصر):

419- كتب الأنساب والسير العُمانية بين الفقه والتاريخ، أعمال
الملتقى العلمي الثاني حول مصادر التاريخ العماني، وحدة الدراسات
العمانية، جامعة آل البيت، الأردن، 1424هـ/2003.

مجموعة من المحاضرين (معاصرون):

420- ندوة الفقه الإسلامي، وزارة العدل والأوقاف والشؤون
الإسلامية، جامع السلطان قابوس، ط1، 1410هـ/1990م.

المسروري سالم (معاصر):

421- السبلة إرث فريد وتقليد مُميّز، جريدة الشبيبة، عدد3198، 29
ماي 2003م.

الخنائي عبد الملك (معاصر):

422- قراءة في الاقتصاد السياسي لرسالة عبد الله بن إباح إلى عبد
الملك بن مروان، أعمال الملتقى العلمي الأول حول تراث سلطنة عمان،
وحدة الدراسات العمانية، جامعة آل البيت، الأردن، 1423هـ/2002م.

الوهبي مسلم (معاصر):

423- السير العُمانية كمصدر أوّل للعلوم العُمانية، أعمال الملتقى
العلمي الثاني حول مصادر التاريخ العماني، وحدة الدراسات العمانية،
جامعة آل البيت، الأردن، 1424هـ/2003.

ويلكنسون. جي:

424- نشأة الأفلاج في عمان، حصاد ندوة الدراسات العمانية، ج8،
وزارة التراث القومي والثقافي، عمان، 1980.

وينتن مصطفى بن الناصر (معاصر):

425- أهمية معرفة الملل وحكمها عند الشيخ اطفيش، مجلة المعيار، عدد2، سنة 2000م.

4- المراجع الرقمية

[مؤسسة] حرف لتقنية المعلومات:

426- جامع الفقه الإسلامي، القاهرة، مصر، الإصدار الأول، أكتوبر 1998م.

مركز التراث لأبحاث الحاسب الآلي:

427- المكتبة الألفية للسنة الثبوتية، عمان، الأردن، الإصدار: 1.5، 1419هـ/1999م.

شركة البرامج الإسلامية الدولية:

428- برنامج الحديث الشريف: الكتب التسعة وشرحها، الإصدار: 2، 2000م.

جمعية التراث:

429- معجم أعلام الإباضية، مدخل إلى التاريخ والفكر الإباضي، القرارة، غرداية، 2005م.

موقع عمان:

www.omanet.com. -430

5. المقابلات

بسلطنة عمان

- 405- البوسعيدى السيد محمد بن أحمد (مستشار): 01 و 02 / 06/ 2003، مكتبة السيد البوسعيدى، السيب.
- 406- الجعبرى فرحات (الشيخ): 2005، جامع السلطان قابوس، مسقط.
- 407- الحارثى سالم بن عبد الله (الشيخ): 05/ 06/ 2003، المضيرب.
- 408- الحجي خلفان (دكتور): 01/ 06/ 2003، مكتبة جامعة السلطان قابوس، مسقط.
- 409- الحديدى سعيد بن ناصر (قاضي): 16/ 06/ 2005، سائل.
- 410- الخروصي سالم بن هلال (أستاذ): 27/ 05/ 2003، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، مسقط.
- 411- الخليلى أحمد بن حمد (الشيخ): 06 و 09 و 15/ 06/ 2003، جامع السلطان قابوس، روي، مسقط.
- 412- الراشدي مبارك (دكتور): 08 و 14/ 06/ 2003، و 18/ 06/ 2005، كلية الشريعة والقانون، مسقط.
- 413- الريامي محمد ناصر (الشيخ): 25/ 05/ 2003، و 17/ 06/ 2005، إزكي.
- 414- الزيني محمد عبد الرحيم (دكتور): 27/ 05/ 2003، معهد العلوم الشرعية، مسقط.
- 415- السابعي ناصر (أستاذ): 26/ 05/ 2003، معهد العلوم الشرعية، مسقط.
- 416- السالمى عبد الرحمن بن سليمان (دكتور): 04/ 06/ 2003، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، مسقط.

- 417- السعدي جابر (دكتور): 2003/06/08، كلية الشريعة والقانون، مسقط.
- 418- السعدي مهنا بن راشد (باحث): 2003/05/26، مسقط.
- 419- السليمي عمود (دكتور): 2003/05/28، كلية التربية والتعليم، نزوى.
- 420- السيائي أحمد بن سعود (الشيخ): 2003/05/31، 2005/06/14، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، مسقط.
- 421- السيائي سليمان بن سعيد (قاضي): 2005/06/16، سماء.
- 422- الشرياني خلف بن زاهر (الشيخ): 2003/06/13، منزله.
- 423- الشيباني سلطان بن مبارك (باحث): 2003/06/02 و 2005/06/13، مسقط.
- 424- الصوافي صالح بن أحمد (دكتور)، 2003/06/04، و 2005/06/19، كلية الشريعة والقانون، مسقط.
- 425- العدوي حميس بن راشد (أستاذ): 2003/06/02، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، مسقط.
- 426- الكندي إبراهيم بن يحيى (دكتور): 2003/06/12، و 2005/06/16، جامعة السلطان قابوس.
- 427- الكندي خطاب: 16 و 2005/06/17، وزارة التعليم العالي، مسقط.
- 428- الكندي سعود بن سليمان (الشيخ): 2003/05/26، نزوى.
- 429- الكندي يحيى بن أحمد (الشيخ): 2003/05/30، نزوى.
- 430- مصلح أحمد مهني (أستاذ): 2003/05/26، معهد العلوم الشرعية، مسقط.
- 431- المعولي زياد طالب (أستاذ): 2003/05/26، معهد العلوم الشرعية، مسقط.

- 432- المبرجي علي ناصر سيف (الشيخ): 13/06/2003، بهلا.
- 433- الهنائي محمود بن زاهر (أستاذ): 03/06/2003، وزارة التراث القومي والثقافة.
- 434- الوهبي سليمان (قاضي): 08 و 17/06/2005، الرستاق.

6- مراجع باللغة الأجنبية

- Amat, Carles:
432- Le M'Zab et les M'Zabites, Paris, Challamel, 1888.
- Ben youcef Brahim:
433- M'zab.
- Benkari Naïma:
434- L'influence de l'Ibadisme.
- Bousquet G. H. :
435- Recueils de délibérations de la mosquée de Beni-Isguen, Annales de l'institut d'études orientales, Vol. 9 (1951).
- Claud Bavard :
436- Lumière du M'ZAB.
- Cuperly P. :
437- Introduction a l'étude de l'Ibadism et de sa théologie, O.P.U, Alger, 1984.
- Dengel, Gérard:
438- L'imamat Ibadite de Tahert (761-909), Thèse de Doctorat 3èm Cycle Strasbourg, Université des sciences humaines, 1977 .
- Donnadieu:
439- Habiter le désert.
- Fekkar Brahim Ben Moussa:
440- Les Communautés Ibdites en Afrique du Nord depuis les Fatimides, Thèse de doctorat d'état, rap. M.P. Chen, Université de paris, Faculté des lettres et des sciences humaines.

Földessy:

441- Entraide et solidarité.

Gautier, E, F:

442- Le kharidjisme...les royaumes Kharijites, le royaume de Tiaret, Paris, Payot, 1927.

Gers, José:

443- Au M'zab, Désert dans le désert, Bruges, Librairie de l'oeuvre Saint - Charles, 1936.

Goichon A.M:

444- La vie féminine au M'Zab, Etude de sociologie Musulmane, pref. de William Marcais, Paris, Librairie P. Geuthner, 1927.

Gougca Moncef:

445- Les Communautés Ibadites au Magreb, Reflexion sur leurs rapports au pouvoir, à la sexualité et à la mort, Peuples mediterraniens, N° 34. (Jan-Mars 1986).

Gouvion :

446- Le Kharidjisme monographie du M'zab, 1926, Casablanca.

Lewicki Tadeusz:

447- Khawaridj, Halka, Ibadites, Encyclopédie de l' Islam, 2^{em} ed.

448- Etudes Ibadites Nord Africaine, Partie 1, Tasmia Chuyuck Djabal Nafussa Wa Qurahum, contenu dans " Syar El Machaick ", VI°, XII°, 5, 1955, Warszawa.

Martin :

449- Les tolbas du M'zab.

Mercier Marcel:

450- La civilisation urbaine au M'zab, Ghardaia la mystérieuse, Alger, Ed, P&G, Soubirion, 1932.

Milliot Louis:

451- Recueil de délibérations des djemaa du M' Zab, avec la collaboration de A. Giacobetti, revue des études islamiques , Vol. 4, 1930.

Pavard Claude:

452- Lumières du M'zab, Ed, Delroise, Boulogne-Billancourt.

Schacht, J:

453- Sur la diffusion des formes d'architecture religieuse musulmane à travers le sahara, travaux de l'institut de recherches sahariennes (T.I.R.S.), tome XI, 1^{er} semestre, Alger, 1954.

Weber A. :

454- Histoire d'une tebria.

Willkinson J. C. :

455- Aflag of Oman.

456- Biyasir and Biyadir in Oman.

457- Julandian in Oman.

458- The Imamat, The Ibâdî Imamate, in bulletin of school of Oriental and African Studies, University of London, vol. XXXIX, part 3, 1976, 535-531.

Zeys, E.:

459- Législation Mozabite, son origine ses sources, son présent, son avenir, Alger A. Jourdan (1886), Extrait de la revue Algérienne et Tunisienne de la législation et de jurisprudence.

المحتويات

الصفحة

الموضوع

المحتويات

ز	المؤلفون
ط	تقديم
ك	مقدمة
1	حرف الألف
91	حرف الباء
148	حرف التاء
166	حرف الثاء
172	حرف الجيم
225	حرف الحاء
321	حرف الخاء
368	حرف الدال
400	حرف الذال
406	حرف الراء
447	حرف الزاي
458	حرف السين
524	حرف الشين

المجلد الثاني

586	حرف الصاد
621	حرف الضاد
632	حرف الطاء
657	حرف الظاء
664	حرف العين
759	حرف الغين
784	حرف الفاء
822	حرف القاف
897	حرف الكاف
930	حرف اللام
944	حرف الميم
971	حرف النون
1037	حرف الهاء
1045	حرف الواو
1122	حرف الياء

الفهارس

1131	فهرس المصطلحات
1157	فهرس الجنور
1177	فهرس الآيات القرآنية
1196	فهرس الأحاديث والآثار
1211	فهرس الحقول
1227	فهرس أيام غار أمجماح (الأيام العلمية)
1232	قائمة المصادر والمراجع
1232	1- المخطوطات
1240	2- المؤلفات باللغة العربية
1279	3- المقالات والمحاضرات
1283	4- المراجع الرقمية
1284	5- المقابلات
1286	6- مراجع باللغة الأجنبية
1289	المحتويات

رقم الإيداع: 2007/365م

منع تطبيع النسخة ش.م.م

شعور : 24563104 ، فاكس : 24563106

البريد الإلكتروني: admin@anpressoman.Com



Sultanate of Oman
Ministry of Endowments and Religious Affairs

Dictionary of Ibādī Terminology

Vol. 2

Muscat
1429/2008